

إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا لَيْتَ يُسْمِعَ مَن يَشَاءُ الْقُلُوبَ بِمَا يُرِيدُ ۚ

الشهاب المبين

على من الذكر

الحق الثابت بالادلة والبراهين

مؤلفه

مولانا محمد رفیع الرحمن خان

مکتبہ صفائی

نزد مدرسہ نصرۃ العلوم گھنٹہ گھر کوہ انوالہ

إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ

﴿القرآن﴾

مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُرُّ بِقَبْرِ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ كَانَ يُعْرِفُهُ فَيَسَلِّمُ عَلَيْهِ إِلَّا

عَرَفَهُ وَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿الحديث﴾

بالجملہ انکار شعور و ادراک اموات اگر کفر نباشد و رالحا دیودن او شبہ نیست

﴿فتاویٰ عزیزی، ص ۸۸، ج ۱﴾

الشهاب المبین

علی من انکر

الحق الثابت بالادلة والبراهین

بحمد اللہ تعالیٰ و حسن توفیقہ اس کتاب میں رسالہ ”الشہاب الثاقب علی من حرف
الاقوال والحمد اہب“ کا نہایت ہی احسن اور سلجھے ہوئے انداز میں علمی اور
تحقیقی طور پر جائزہ لیا گیا ہے اور صریح حوالوں سے مصنف الشہاب الثاقب
کی غلطیاں اور علمی مغالطے اجاگر کر کے ان کا رد کیا گیا ہے۔ حضرات علماء اور
طلباء کو بفضلہ تعالیٰ اس میں کئی ٹھوس اور جدید علمی اور تحقیقی بحثیں نظر آئیں گی
جن سے علمی مغالطے اور جہل مرکب کا فور ہوگا۔

واللہ یقول الحق و هو یهدی السبیل ﴿ابوالزاہد محمد سرفراز﴾

﴿جملہ حقوق بحق مکتبہ صفدریہ نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ محفوظ ہیں﴾

طبع دوم..... مئی ۲۰۰۵ء
۲

نام کتاب الشہاب المبین علی من انکر الحق بالادلة والبراهین
تالیف شیخ الحدیث حضرت مولانا ابوالزہد محمد سرفراز خان صفدر
مطبع مکی مدنی پرنٹرز لاہور
تعداد ایک ہزار
قیمت ۶۰/- (ساتھ روپے)

ناشر مکتبہ صفدریہ نزد مدرسہ نصرۃ العلوم گھنٹہ گھر گوجرانوالہ

﴿ملنے کے پتے﴾

- ☆ مکتبہ قاسمیہ جمشید روڈ بنوری ٹاؤن کراچی ☆ مکتبہ حلیمیہ جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی
- ☆ کتب خانہ مظہری گلشن اقبال کراچی ☆ ادارہ النور بنوری ٹاؤن کراچی
- ☆ مکتبہ امدادیہ ملتان ☆ مکتبہ حقانیہ ملتان
- ☆ مکتبہ مجیدیہ ملتان ☆ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
- ☆ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور ☆ مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور
- ☆ دارالکتب عزیز مارکیٹ اردو بازار لاہور ☆ بک لینڈ اردو بازار لاہور
- ☆ مکتبہ الحسن حق سٹریٹ اردو بازار لاہور ☆ مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ
- ☆ کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی ☆ اسلامی کتب خانہ اڈا گامی ایبٹ آباد
- ☆ مکتبہ فریدیہ ای سیون اسلام آباد ☆ مکتبہ العارفی فیصل آباد
- ☆ مکتبہ رشیدیہ حسن مارکیٹ نیور وڈ منگورہ ☆ مکتبہ امدادیہ حسینیہ پنڈی روڈ چکوال
- ☆ مکتبہ رحمانیہ قصہ خوانی پشاور ☆ والی کتاب گھر اردو بازار گوجرانوالہ
- ☆ مکتبہ خفیفہ فاروقیہ اردو بازار گوجرانوالہ ☆ کتاب گھر شاہ جی مارکیٹ لکھنؤ
- ☆ مکتبہ سید احمد شہید اکوڑہ خٹک ☆ مکتبہ علمیہ اکوڑہ خٹک

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
35	عجیب تماشا	7	عرض حال
35	فیصلہ تو ہو چکا ہے پھر آپ کیوں گریز کرتے ہیں؟	14	کتاب سماع المولوی کے خلاف غصہ
36	حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کے ایک فتویٰ سے	17	حضرت مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کا فتویٰ
36	دھوکا دہی	20	کیا کتاب سماعی المولوی مسلک دیوبند کے خلاف ہے؟
37	حضرت مولانا مفتی صاحب کا مجمل فتویٰ	24	المہند کا حوالہ
37	حضرت مفتی صاحب کا مفصل فتویٰ	25	جناب قاضی صاحب کا اپنا اقرار
40	اس سے ماخوذ فوائد	27	حیات دنیویہ کا معنی
41	سماع مولوی کا مسئلہ قرون اولیٰ سے اختلافی چلا آ رہا ہے	27	اس مسئلہ کی چار صورتیں
41	محترم جناب سجاد صاحب کی زیادتی	28	الجواب
42	واقعہ	28	پہلی صورت کا جواب
44	الجواب	28	دوسری، تیسری اور چوتھی صورت کا جواب
44	فیوضات حسینی	28	مولانا نانوتوی کا حوالہ
48	الجواب	30	علامہ زرقانی کا حوالہ
48	لفظ ابی الزاہد پر اعتراض	31	مناظرہ اور مباہلہ کس سے اور کیوں؟
49	الجواب	32	ضروری نہیں کہ یہ حیات دوسروں کو بھی محسوس ہو
50	تناقص اور اس کا جواب	33	مولانا منظور احمد نعمانی کا حوالہ
54		34	

71	مختصر المعانی سے		کیا مردے زندوں کے حالات
72	دلائل اعجاز سے	56	جانتے ہیں؟
73	وجہ تشبیہ عدم انتفاع ہے	57	الجواب
73	عدم سماع وجہ تشبیہ نہیں بن سکتی	58	حضرت عائشہؓ کا پردہ کرنا
74	دلائل الاعجاز	58	الجواب
	حضرات مفسرین کرامؒ نے بھی	60	بریلویوں کو تحفہ
75	وجہ تشبیہ عدم انتفاع بیان کی ہے	61	الجواب
75	تفسیر بیضاوی		لفظ اذ طرف ہے جو ماضی
	اس پر جناب قاضی صاحب کی	62	کے لئے ہوتا ہے
76	گرفت	63	الجواب
76	الجواب	63	یہ کبھی مضارع کے لئے بھی آتا ہے
	تفسیر جلالین، السراج المیز اور	63	شرح جامی کا حوالہ
77	تفسیر مظہری کا حوالہ	64	اور یہ کبھی تعلیل کیلئے بھی آتا ہے
	تفسیر خازن اور دیگر تفسیروں		معنی اللیب، شرح الد مائی اور
78	کے حوالے	64	رضی شرح الکافیہ کا حوالہ
80	فیض الباری کا حوالہ		اس مقام پر یہ لفظ تعلیل کیلئے ہے
81	جذبات و جوش		علامہ زرقانی کی اپنی عبارت
82	الجواب	66	سے اس کی تائید
	تفسیر حقانی اور معارف القرآن		خانصاحب بریلوی اور جناب
83	کا حوالہ		قاضی صاحب کا اس میں اتفاق
86	حضرات علماء دیوبند کا فتویٰ	68	ہے کہ روح سنتی ہے، جسم نہیں سنتا
87	الجواب	70	استعارہ کی بحث
88	شکوہ	70	وجہ تشبیہ عدم سماع ہے
	کیا حضرت گنگوہیؒ مطلقاً سماع	71	الجواب
89	موتی کے منکر ہیں؟		استعارہ کا معنی مطول اور

108	تفسیر عزیزی کی متعدد عبارتیں		حضرات انبیاء علیہم السلام کے سماع
110	تحفہ اثنا عشریہ کا حوالہ	90	میں کوئی اختلاف نہیں
110	تفسیر عزیزی کا اور حوالہ	90	فتاویٰ رشیدیہ
111	فتاویٰ عزیزی کا حوالہ		عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع میں
111	تحفہ اثنا عشریہ کے اور حوالے	90	بھی کوئی اختلاف نہیں ہے
113	نری خوش فہمی یا مجذوبانہ بڑ	90	امداد الفتاویٰ
115	بلغتہ الحیر ان کا حوالہ	91	عزیز الفتاویٰ
	اس کی ایک عبارت پر مبتدعہ کا	93	الجواب
	اعتراض اور تحریرات حدیث		ثبوت قطعی اور دلالت قطعی میں
116	سے جواب	96	فرق نہ کرنا
116	سماع الموقی کی مفصل عبارت		کیا حضرت مولانا سید محمد انور شاہ
	الفقہ الاکبر، امام صاحبؒ ہی	99	صاحب سماع موقی کے منکر تھے؟
117	کی تالیف ہے	100	الجواب
117	الفہرست لابن ندیمؒ	100	العرف الشذی کی عبارت
	اس کو امام صاحبؒ کی تالیف تسلیم	101	فیض الباری کی عبارت
118	نہ کرنا معتزلہ کا نظریہ ہے	102	العرف الشذی کی ایک اور عبارت
118	مفتاح السعادة	103	فیض الباری کی ایک اور عبارت
	بلغتہ الحیر ان کی عبارت کے پیش نظر	105	فتح الملہم کی عبارت میں سقم ہے
119	جناب قاضی صاحب کا اعتراض		حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحبؒ
120	الجواب	106	قبر میں روح اور جسم کا تعلق مانتے ہیں
	حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ		فیض الباری اور العرف الشذی
120	عند القبر صلوٰۃ و سلام کے قائل تھے	106	کا حوالہ
120	تحریرات حدیث سے حدیث کا حوالہ		مشکلات القرآن کی عبارت کا
	قبر کا حقیقی معنی گڑھا ہے اور مجازی	108	ماخذ تفسیر عزیزی ہے

143	الجواب	121	برزخ
	العرف الشذی جمال قاسمی اور	122	عذاب جسم اور روح دونوں کو ہوتا ہے
144	کتاب الروح کے حوالے	122	فتاویٰ دارالعلوم کے حوالے
145	الفقه الاکبر کی عبارت کا جواب	122	تحریرات حدیث کے حوالے
146	الجواب	124	کیا دلائل میں بھی تفرد ہوتا ہے؟
146	علم کلام کی متعدد کتابوں کا ذکر	125	الجواب
	انہی کے ٹھوس حوالوں کے پیش	125	سلم العلوم کا حوالہ
	نظر جناب قاضی صاحب نے	126	نبراس کا حوالہ
147	اپنا سابقہ نظریہ ترک کر دیا ہے	127	تناقض
148	امام ابن عبدالبر کے حوالہ کا جواب	128	الجواب
148	الجواب		حافظ ابن الہمام اور مولانا شاہ
150	کتاب الروح کا حوالہ		محمد اسحاق صاحب عند القبور
152	قتلی بدر اور سماع موتی		عام اموات کے لئے سماع
153	الجواب	128	سلام کے قائل ہیں
153	عدم سماع کا مفروض کلیہ اور قانون	129	حدیث کے معنی میں تحریف کا الزام
154	اس کا جواب	129	الجواب
156	مسئلہ توسل واستشفاع عند القبر		مسئلہ سماع اور حضرت عزیر علیہ السلام
156	اعرابی کے قصہ سے استدلال	132	جناب قاضی صاحب کا استدلال
157	الجواب	134	الجواب
	کیا حرف ”کان“ ہمیشہ استمرار	134	بے جا مغز خوری
159	کا فائدہ دیتا ہے	135	الجواب
159	ہرگز نہیں	137	شرم آتی ہے
159	امام نووی کا حوالہ	137	الجواب
		142	اہل قبور کو سلام کہنے کا جواب



معرض حال

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد
فان اصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ
وشر الامور محدثاتها وقال النبي ﷺ عليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ وقال ايضاً
خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقال ايضاً
سيكون في امتي اختلاف وفرقة يدعون الى كتاب الله
وليسوا منه في شيء - (الحديث)

کچھ عرصہ سے پاکستان میں مسئلہ سماع الموقی محل نزاع بنا ہوا ہے۔ ایک
طبقہ کلیۃ سماع کا انکار کرتا ہے حتیٰ کہ آنحضرت ﷺ کے عند القبر سماع صلوٰۃ و سلام اور
استشفاع عند القبر کا بھی منکر ہے، بلکہ اس کا روائی کو شرک اور ایسا کرنے والوں کو
ابو جہل کا ثبر کہتا ہے۔ ان میں سرفہرست سید عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری گجراتی اور
سید محمد حسین شاہ صاحب نیلوی، مولانا سید احمد حسین شاہ صاحب سجاد بخاری اور مولوی
احمد سعید صاحب ملتانی اور ان جیسے دیگر حضرات ہیں جب کہ اشاعت التوحید والسنّت
کے بعض حضرات عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع کے قائل ہیں جن میں محترم جناب
مولانا قاضی شمس الدین صاحب اور جناب مولانا قاضی محمد عصمت اللہ صاحب وغیرہ

مدرس قسم کے بزرگ ہیں۔ بعض حضرات اس سماع کو دلیلاً اور بعض تقلید امانتے ہیں اور عام اموات کے سماع کا سختی سے انکار کرتے ہیں۔ اور یہ حضرات سماع کے قائلین کی تکفیر وغیرہ نہیں کرتے اور یہ حضرات قدرے معتدل ہیں۔ اس کے برعکس پوری امت بشمولیت جملہ اکابر علماء دیوبند کثر اللہ تعالیٰ جماعتہم حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے عند القبور سماع کو اتفاقی طور پر تسلیم کرتے ہیں اور بقول حضرت گنگوہیؒ اس مسئلہ میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے اور عام اموات کے سماع اور عدم سماع کو حضرات صحابہ کرام ؓ سے لے کر تاہنوز اختلافی مسئلہ تسلیم کرتے ہیں۔ قائلین اور منکرین دونوں کو اہل سنت والجماعت ہی مانتے ہیں۔ لیکن صریح عبارات اور ٹھوس حوالوں کے پیش نظر سماع کو ترجیح دیتے ہیں۔ اس سلسلہ میں بفضلہ تعالیٰ راقم اشیم کی کتاب "سماع الموقی" ملک کے کونے کونے میں پہنچ چکی ہے اور جید علماء کرام سے دادِ تحسین حاصل کر چکی ہے اور پاک و ہند میں علماء دیوبند کثر اللہ تعالیٰ جماعتہم کے اس وقت کے چوٹی کے دو بزرگوں (حضرت مولانا سید محمد یوسف صاحب بنوریؒ اور حضرت مولانا سید احمد رضا شاہ صاحب بجنوری دامت برکاتہم داماد حضرت رئیس المحدثین مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کشمیریؒ) کی تصدیقات بھی اس میں شامل ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس کتاب کا بہت ہی زیادہ فائدہ ہوا ہے۔ جن حضرات کے پاس کتابیں نہیں یا ان کی طرف مراجعت کا وقت نہیں، انہیں اثبات اور نفی کے یکجا صریح اور ٹھوس حوالے دستیاب ہو گئے اور مسئلہ کی حقیقت ان پر منکشف ہو گئی اور بعض عالی حضرات کی بھی آنکھیں کھل گئیں کہ ایسے اختلافی مسئلہ میں جس میں سماع اموات ماننے والے بھی دلائل سے لیس ہیں کسی کی تکفیر و تفسیق نرا

غلو اور تعصب ہے اور ان کو مشرک قرار دینا تو اکثر امت کو مشرک قرار دینے کے مترادف ہے اور یہ بات بھی ان سطحی ذہنوں پر عیاں ہو گئی جو ادھوری تو حید بیان کرتے ہیں کہ مُردے نہیں سنتے، مُردے کچھ نہیں کر سکتے، مُردے کچھ نہیں دے سکتے، مُردوں کے اختیار میں نفع اور ضرر نہیں وغیرہ وغیرہ، کہ زندے بھی باوجود سننے کے کچھ نہیں کر سکتے نہ کسی کو مافوق الاسباب فائدہ پہنچا سکتے ہیں اور نہ ضرر۔ رزق، اولاد، عزت و ذلت اور نفع و ضرر وغیرہ صرف خدا تعالیٰ کے پاس اور اسی کے اختیار میں ہے کسی مُردے اور زندہ کو خدائی کاموں میں رتی بھر کا بھی کوئی اختیار نہیں ہے۔

اور اس کتاب کے پڑھنے سے کئی عالمی لوگ تائب ہو گئے ہیں جو یہ سمجھتے تھے کہ قبروں پر بزرگوں کو پکارنے اور ان سے مرادیں مانگنے سے سب کچھ مل جاتا ہے۔ وہ اس کتاب کے صریح اور ٹھوس حوالوں سے بخوبی یہ سمجھ گئے ہیں کہ سن لینے کے بعد بھی کوئی کچھ نہیں کر سکتا، جیسے دنیا میں بھی بزرگ سنتے تھے مگر کسی کو بھی کچھ نہیں دے سکے اور نہ خود اپنی تکالیف دُور کر سکے ہیں۔ ہاں اپنے اور دوسروں کے متعلق دعائیں کرتے رہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعائیں قبول فرمائیں۔ بعض کے کام جو اس کی حکمت کے مطابق تھے کر دیئے بعض کے نہیں کئے۔ حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا بیٹے (کنعان) کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے قبول نہیں کی اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا باپ (آزر) کے بارے میں قبول نہیں فرمائی اور سردارِ دو جہاں فخر کائنات حضرت محمد رسول اللہ ﷺ نے ایک موقع پر تین دعائیں مانگیں۔ دو اللہ تعالیٰ نے منظور فرمائیں اور تیسری نا منظور فرمائی (ایک یہ تھی کہ میری ساری امت قحط سالی میں مبتلا ہو کر تباہ نہ ہو جائے اور دوسری یہ تھی کہ ساری امت غرق نہ ہو جائے

اور دشمن اس کا استیصال نہ کر دے۔ یہ دونوں دعائیں اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائیں۔ اور تیسری یہ تھی کہ میری امت آپس میں نہ لڑے یہ دعا اللہ تعالیٰ نے قبول نہیں فرمائی۔ (محصّلہ مسلم ج ۲ صفحہ ۹۵، ترمذی ج ۲ صفحہ ۴۵۰ وقال حدیث حسن صحیح و موارد النظمان صفحہ ۴۵۳)

اور مُردوں سے مراد میں مانگنے والے اس کتاب کے ٹھوس مضامین سے بخوبی یہ سمجھ گئے کہ بات سننے اور اُس کے نتیجے میں کچھ کر سکنے یا کروا سکنے میں بزرگوں کا قطعاً کوئی دخل نہیں اور نہ سننے اور کام کر دینے یا کروا دینے میں کوئی شرعی، عقلی اور عرفی تلازم ہے۔ جہاں اس کتاب سے بعض غالیوں اور متردد اور متذبذب لوگوں کی توقع سے کہیں بڑھ کر اصلاح ہوئی وہاں اس کتاب کے ٹھوس اور صریح حوالوں اور واضح ترین عبارات نے غالی منکرینِ سماع موتی پر قیامت برپا کر دی۔ کبھی ملتان میں اجتماع ہونے لگا اور کبھی رحیم یار خان میں کبھی سرگودھا میں اور کبھی گجرات اور گوجرانوالہ وغیرہ میں اور اپنے حواریوں کو مطمئن کرنے کے لئے مختلف قسم کے حربے اختیار کئے گئے اور محترم سجاد صاحب کے ذریعہ سے ایک مختصر سا رسالہ "ارشاد الاصابہ غالی مسلک الاکابر فی سماع اہل المقابر" طبع کروایا گیا جس میں بعض اکابر علماء دیوبند کثر اللہ تعالیٰ جماعتہم کی مجمل عبارتوں کا سہارا لیا گیا اور بہت سے حضرات کے مبہم و دستخطوں سے ایک فتویٰ شائع کرایا گیا کہ یہ حضرات سماع موتی کے منکر تھے لیکن اہل علم اس سے بھی مطمئن نہ ہو سکے۔ اس لئے کہ جب تک اصل فتویٰ اور اس کی پوری عبارت کسی مطبوعہ کتاب اور مطبوعہ فتویٰ سے نہ دکھائی جائے کب کسی کو اطمینان ہو سکتا ہے؟ باقی فوٹو سنٹیٹ کاپیوں کے ذریعہ اطمینان کرانا جب کہ جعل سازی سے فوٹو

سٹیٹ کاپیوں کے ذریعے زمین کو آسمان کر کے پیش کیا جاسکتا ہے۔ بالکل ایک لا حاصل اور بے فائدہ بحث ہے۔ یہ ان حضرات کا علمی اور اخلاقی فریضہ تھا کہ وہ اصل عبارت بحوالہء کتاب پیش کرتے کہ کس کتاب میں یہ فتوے درج ہیں یا اصل مطبوع فتویٰ بمع مکمل عبارت کے نقل کرتے اور تسلی کرنے والوں کو بوقت حاجت اصل مطبوع فتویٰ دکھا سکتے۔ صرف فوٹو کاپیوں سے نہ تسلی ہو سکتی ہے اور نہ اس کو کوئی تسلیم کرنے کے لئے تیار ہے۔

جب سمجھ دار طبقہ نے اس کاروائی کو بھی سماع الموقی کا جواب تھوڑا نہ کیا اور ان کی تسلی نہ ہوئی تو سب حضرات نے مل جل کر یہ فارمولا تیار کیا کہ اس کے جواب کے لئے جماعت کی بزرگ ترین شخصیت کا انتخاب ہو۔ چنانچہ اس فرض کفایہ کی ادائیگی کے لئے علم اور عمر کے لحاظ سے صفِ اول کے بزرگ حضرت مولانا قاضی شمس الدین صاحب کا انتخاب ہوا اور بعض حواریوں نے ان کی بڑی خوشامد، منت و سماجت کی کہ حضرت یہ بھاری چٹان آپ کے بغیر کوئی نہیں اٹھا سکتا اور جب تک یہ بھاری بھر کم وزن کی چٹان ”سماع الموقی“ راستہ سے نہ ہٹے ہمارے لئے مشکلات ہیں۔ چنانچہ بادل خواستہ حضرت نے اُن کی آرزو کو پورا کیا اور ”الشہاب الثاقب علیٰ من حرف الاقوال والمذاہب“ کے نام سے چوراسی صفحہ کا رسالہ لکھا اور اسیں اپنی پرانی اور مالوفہ عادت کے مطابق اور ہمہ دانی کے بھرپور زور سے مؤلف ”سماع الموقی“ اور ان کی جماعت کو بہت نیچا دکھانے کی کوشش کی ہے مگر وہ ”سماع الموقی“ کے جواب میں بہت ہی بری طرح ناکام ہوئے ہیں۔ اور ”سماع الموقی“ میں سینکڑوں حوالوں سے نظریہ پکا کہ کمال بزرگی کے پیش نظر صرف چند حوالوں کا جواب زیب قرطاس فرما

کر اور کچھ ادھر ادھر کی غیر متعلق باتیں کر کے اور آخر میں بزرگانہ نصیحت فرما کر جواب سے فارغ الذمہ ہو گئے ہیں۔ خیر ہمیں ان سے کوئی شکوہ نہیں وہ ہمارے بزرگ ہیں اور درسی کتابوں کے بہترین مدرس رہے ہیں لیکن اب وہ اس عمر کے قریب ہو چکے ہیں جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے؛

لَكَيْلًا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا

ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو غلط قسم کے حواریوں اور مشیروں کے چنگل سے بچا کر اپنے علم و بصیرت پر چلنے اور قائم رہنے کی توفیق بخشے اور جو غلط باتیں ان کے قلم سے نکلی ہیں ان سے رجوع کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

کسی بھی اہل علم سے یہ بات مخفی نہیں ہو سکتی کہ جب بھی کوئی شخص کسی کتاب یا کسی مضمون کی تردید کرتا ہے تو بزعم خویش اس میں قابل مواخذہ سب باتوں کو ضرور ملحوظ رکھتا ہے۔ جو باتیں قابل تردید ہوتی ہیں ان کی خوب دل کھول کر تردید کرتا ہے اور جو باتیں صحیح یا لا جواب ہوتی ہیں ان پر خاموشی اختیار کر لیتا ہے۔

محترم جناب قاضی صاحب نے کتاب ”سماع الموقی“ میں درج شدہ صدہا صریح حوالوں میں سے صرف چند کا انتخاب فرمایا ہے اور بقیہ پر چپ سادھ لی ہے جو اس بات کا واضح ترقیرینہ ہے کہ بقیہ سب حوالے اور استدلالات بالکل صحیح ہیں اور لا جواب ہیں ورنہ ان پر بھی ضرور گرفت کرتے۔ اور جن حوالوں اور دلائل پر انہوں نے تنقید کی ہے اس کا حشر بھی بفضلہ تعالیٰ قارئین کرام بخوبی اس کتاب میں دیکھ لیں گے کہ اس کا تانا بانا اور کائنات کیا ہے؟ الغرض اس کتاب میں محترم جناب قاضی صاحب کی تردید کا پس منظر، پیش منظر اور تہ منظر بالکل کھل کر عیاں ہو جائے گا۔ لہذا

خود محترم جناب قاضی صاحب کے لئے بھی اور اس مسئلہ میں ان کے جملہ حواریوں کے لئے بھی یہی مناسب ہے کہ کتاب سماع الموقی کے تنقید اور گرفت سے بالاتر دلائل اور حوالوں کو آنکھیں بند کر کے قبول کر لیں کیونکہ وہ السکوت فی معرض البیان بیان کے قاعدہ کے لحاظ سے صحیح اور لا جواب ہیں۔ اور جن پر انہوں نے تنقید کی ہے ان کو اور انکے روشن جوابات کو اس کتاب میں ملاحظہ فرما کر رجوع الی الحق کا پورا اور فی الفور ثبوت دیں اور قارئین کرام بھی ٹھنڈے دل سے ان کی تنقید پر غور فرمائیں کہ اصل حقیقت کیا ہے؟ اور شوقی اعتراض اور جذبہ تردید میں آ کر محترم نے اُسے کیا سے کیا بنا ڈالا ہے۔ جس سے ہر سطحی ذہن والا اور کم فہم آدمی ضرور مغالطے کا شکار ہو سکتا ہے کہ بات چونکہ ایک مدرس اور بڑے بزرگ کی ہے لہذا کتاب ”سماع الموقی“ میں علمی اور تحقیقی طور پر ضرور خامی اور غلطی ہوگی۔

لیکن عقلی و نقلی دلائل کو پرکھنے والے حضرات اب بھی بفضلہ تعالیٰ موجود ہیں جو طرفین کی باتوں کا بخوبی جائزہ لے سکتے ہیں اور صواب و خطا، صحیح و غلط اور دودھ و پانی کا فرق کر سکتے ہیں۔ اس لئے فیصلہ ہم انہی کی صوابدید پر چھوڑتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سب کو صحیح اور غلط میں تمیز کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

﴿یکم جمادی الآخریٰ ۱۴۰۳ھ، ۱۷ مارچ ۱۹۸۳ء﴾

ابو الزبیر محمد مرفراز

کتاب سماع الموقی کے خلاف غصہ:

جناب قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ ایک مشورہ حضرت مولانا سرفراز صفدر کی خدمت میں عرض ہے کہ یہ فکر تو آپ نہ کریں کہ آپ کی یہ کتاب (سماع موقی) لوگوں میں مقبول نہیں ہوگی۔ مقبول تو ضرور ہو جائے گی اس لئے کہ موجودہ دور جہالت میں ہر طرف علمی زوال ہے وہاں ایسی کتاب کہ جس میں ہر شخص کے متعلق جس کی عبارت کا حوالہ دیا گیا ہے یہ لکھا ہوا ہے المتوفی فی سنۃ فلاں المتوفی فی سنۃ فلاں (لفظ فیوضات حسینی میں عدم مطابقت کے اعتراض کو جناب قاضی صاحب نے تسکین القلوب میں بھی اور اس رسالہ میں بھی خوب دہرایا ہے لیکن خود جناب قاضی صاحب کو سنۃ فلاں کی غلطی کا کوئی احساس نہیں۔ صفدر) جو ایک محققانہ رنگ ہے کیسے قبول نہیں ہوگی۔ جب کہ علماء بلکہ علماء مدرسین کی یہ حالت ہے کہ یُسْتَحَبُّ الصَّلَاةُ کی جگہ یُسْتَحَبُّ الصَّلَاةُ اور یُکْرَهُ الصَّلَاةُ کی جگہ یُکْرَهُ الصَّلَاةُ پڑھاتے ہیں..... الخ (ص ۷۹) ﴿

پھر آگے صفحہ ۸۰ اور ۸۱ میں تلفظ کے اغلاط کی چند مثالیں دی ہیں اور صفحہ ۴۲ میں لکھتے ہیں کہ آپ چاہتے ہیں کہ اندر بیٹھے ہر ایک کے نام کے ساتھ المتوفی فی سنۃ کذا، المتوفی فی سنۃ کذا لکھ کر اس تصنع اور بناوٹ سے اپنی دھاک بٹھائیں گے..... الخ

اور صفحہ ۴۸ میں لکھتے ہیں کہ موصوف مع موتی پر ایک کتاب لکھ کر ہماری اس سب احتیاط، اجتناب کی تلقین اور تاکید کا ملیا میٹ کر دیں جس کتاب کو اہل بدعت لے کر بغلیں بجائیں اور خوشیاں منائیں اور کہیں کہ ہمیں جتنا اس کتاب سے فائدہ ہوا اپنوں سے بھی نہیں..... الخ

اور صفحہ ۳۱ میں لکھتے ہیں، ”بے شک اکابر دیوبند نے کسی کے پوچھنے پر اور استفتاء پر تو مختلف جواب دیئے ہیں لیکن نہ تو ان میں سے کسی نے سماع موتی پر کتاب لکھی اور نہ لکھنے کو اچھا سمجھا اور لکھتے بھی کیوں، اگر مُردے سنیں تو ہم نے اُن سے مانگنا کچھ نہیں اور نہ سنیں تو ہمارا بگڑ کچھ نہیں جاتا تو اس پر کتاب لکھنا..... ع جی بہلانے کو یہ خیال اچھا ہے

کے سوا اور کچھ بھی نہیں۔ (بلفظ)

الجواب:

جناب قاضی صاحب کا یہ ارشاد تصویر کا صرف ایک رخ اور ون وے ٹریفک کے مترادف ہے۔ بحمد اللہ تعالیٰ کتاب سماع الموتی سے جہاں بعض بریلویوں کی اصلاح ہوئی ہے وہاں دیوبندی مسلک کے بہت سے حضرات کی بیچ در بیچ غلطیاں دُور ہوئی ہیں جن کے سامنے اکابر کی اصل عبارتیں نہ تھیں اور دھوکا بازوں نے انہیں ان کی مختصر اور مجمل عبارتوں سے فریب دیا تھا اور اب ان کی آنکھیں روشن ہو گئیں اور دل متور ہو گئے ہیں کہ حقیقت کیا ہے اور ان کی مجمل عبارات کو غلط انداز میں پیش کرنے والوں نے کیا تاثر دیا ہے اور اس امر کو منصف مزاج حضرات جو علم اور

اکابر سے تعلق رکھتے ہیں بخوبی جانتے ہیں اور مانتے ہیں اور اس کتاب میں صریح پیش کردہ حوالوں سے (مثلاً قبور سے اس طور دعا کرنا کہ اے صاحب قبر اس طرح میرا کام کر دے تو یہ حرام اور شرک بالاتفاق ہے..... الخ ﴿ص ۸۳﴾ اور مثلاً یہ کہ صاحب قبر سے کہے کہ تم میرا کام کر دو۔ یہ شرک ہے..... الخ ﴿ایضاً﴾ وغیرہ وغیرہ بعض منصف مزاج بریلویوں پر حقیقت واضح ہو گئی کہ جیسا کوئی زندہ بزرگ بات سن کر کچھ نہیں کر سکتا اسی طرح مُردے بھی سن کر کچھ نہیں کر سکتے۔ کام کرنے والا صرف پروردگار ہے۔

اُسی سے مانگ جو کچھ مانگنا ہواے اکبر

یہی وہ در ہے کہ ذلت نہیں سوال کے بعد

الغرض اکابر کی تلقین اور احتیاط کو اس مدلل کتاب نے بفضلہ تعالیٰ خوب اجاگر کیا ہے۔ اور ان کی کسی بات پر اس سے زد نہیں پڑی اور نہ پڑ سکتی ہے۔ تو ان کی احتیاط و تلقین بھلا اس سے ملیا میٹ کیسے ہوئی؟ یا کیسے ہو سکتی ہے؟ جیسا کہ جناب قاضی صاحب کا بے بنیاد نظریہ ہے۔

جناب قاضی صاحب کا یہ ارشاد کہ اکابر دیوبند نے سماع الموقوتی پر کتاب نہیں لکھی... الخ تفصیل طلب ہے۔ اولاً اس لئے انہوں نے کتاب نہیں لکھی کہ ان کے دور میں القول الجلی، مسالک العلماء، تسکین القلوب، شفاء الصدور، الاقوال المرضیہ، ندائے حق اور اقامۃ البرہان وغیرہ افراط و تفریط اور غلو و تعصب سے بھری ہوئی کتابیں بھی تو طبع نہیں ہوئی تھیں۔ اُن سے استفتاء کرنے والے جب مسئلہ پوچھتے تھے تو وہ اپنی علمی تحقیق بیان کر دیتے اور دوسرے فریق کے ادب اور احترام اور

علمی مقام کو باقاعدہ ملحوظ رکھتے جیسا کہ اُن کے فتوؤں سے بالکل عیاں ہے۔ مثلاً
حضرت مفتی محمد کفایت اللہ صاحبؒ کا فتویٰ ملاحظہ ہو:
فصل ششم مسئلہ سماع موتی

سوال: سماع موتی محققین علماء کے نزدیک ثابت ہے یا نہیں؟
جواب: (۱۹۵) مسئلہ سماع موتی قرونِ اولیٰ سے مختلف فیہ چلا آتا ہے صحابہ کرامؓ کا بھی اس میں اختلاف تھا۔ قرنِ صحابہؓ کے بعد بھی ہمیشہ علماء اس میں مختلف رہے۔ اکثر صوفیاء سماع موتی کے قائل ہیں لیکن علمائے حنفیہ کے نزدیک ثابت نہیں۔ ہاں میت کو قبر میں رکھنے کے بعد اس قدر حیات اس میں ڈالی جاتی ہے کہ وہ آرام یا تکلیف کو محسوس کر سکے۔

﴿فی الثامی ج ۲ ص ۱۳۳﴾ ولا یرد تعذیب المیت فی قبرہ لانه
توضع فیہ الحیاء عند العامة بقدر ما یحس بالالم والبنیة لیست
بشروط عند اهل السنة بل تجعل الحیوة فی تلك الاجزاء
المتفرقة التي لا یدر که البصر وقال بعد اربعة اسطر ولا یرد ما فی
الصحيح من قوله ﷺ لا اهل قلب بدر هل وجدتم ما وعدکم
ربکم حقاً فقال عمرؓ اتکلم المیت یا رسول الله فقال علیه السلام
والذی نفسی بیده ما انتم باسمع من هؤلاء او منهم فقد اجاب
عنه المشائخ بانه غیر ثابت یعنی من جهة المعنی وذلك لان
عائشة روتہ بقوله تعالى وما انت بمسمع من فی القبور انک لا

تسمع الموتی وانه انما قاله علی وجه الموعظة للاحياء وبانه
مخصوص بأولئك تضعيفاً للحسرة عليهم وبانه خصوصية له
عليه السلام معجزة لكن يشكل عليهم مافی مسلم ان الميت
ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا الا ان يخصصوا ذلك باول الوضع
فی القبر مقدمة للسؤال جمعاً بينه وبين الآيتين فانه شبه فيهما
الكفار بالموتی لافادة بُعد سماعهم وهو قرع عدم سماع
الموتی.... الخ

تاہم کسی فریق کو یہ حق نہیں کہ دوسرے فریق کی تھلیل یا تفسیق یا تجہیل کر
سکے۔ کیونکہ اس صورت میں کہ مسئلہ قرونِ اولیٰ میں بھی مختلف فیہ تھا، اس تھلیل یا
تفسیق یا تجہیل کا اثر صحابہ رضی اللہ عنہم تک پہنچے گا۔ ولا شک فی فسادہ انتھلی بلفظہ کفر کفایت
المفتی، ج ۱، ص ۱۹۶، ۱۹۷

ثانیاً اُن کے دور میں کس احمق نے یہ کہا تھا کہ سماع موتی کے قائل لوہ
مشرک ہیں اور یہ ابو جہل کا ثبر (خاندان) ہے۔ اور سماع موتی کے قائل علماءِ سوء اور ملحد
و مبتدع اور ملعون ہیں۔ یقیناً جانے کہ اگر اُن کے دور میں ایسا تخریب اور غلو ہوتا تو وہ
صرف کتاب ہی نہ لکھتے بلکہ کتابیں لکھتے اور اس کا خوب رد کر کے اپنا علمی فریضہ ادا
کرتے۔

ثالثاً کسی ہیر پھیر کے بغیر صراحت سے یہ بتائیں کہ اُن کے دور میں کس
نے یہ کہا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کا جسم غصری سے تعلق نہیں اور آپ
عند القبر صلوٰۃ و سلام نہیں سنتے؟ کسی ایک شخص کا صراحت سے باحوالہ تذکرہ تو

کریں تاکہ ہماری معلومات میں بھی علمی اضافہ ہو بخلاف اس کے مولوی سعید احمد صاحب چٹوڑ گڑھی (سنا ہے کہ وہ محترم جناب قاضی شمس الدین صاحب کے شاگرد رشید ہیں اور) جو انجمن اشاعت التوحید والسنۃ کے سرگرم رکن ہیں جن کو آپ حضرات اپنے جلسوں میں بلاتے ہیں اور ان کی سرپرستی کرتے ہیں اور وہ آپ حضرات کی شہ پر ہی غلو اور تعصب کا خوب خوب مظاہرہ کرتے ہیں۔ اور یہاں تک انہوں نے کہا کہ جو شخص سماع صلوٰۃ و سلام عند قبر النبی الکریم ﷺ کا قائل ہے وہ بلا شک قطعی کافر ہے ﴿بحوالہ دعوت الانصاف ص ۴﴾

جناب قاضی صاحب ہی انصاف سے فرمائیں کہ ان کے اس کافرانہ فتویٰ سے حضرات سلف و خلف میں سے کوئی مسلمان بچ سکتا ہے؟ محترم جناب قاضی صاحب! آپ کی اور آپ کے حواریوں کی آنکھوں میں مدلل اور لا جواب ہونے کی وجہ سے صرف کتاب سماع الموقی ہی کانٹے کی طرح کھٹکتی ہے اور صرف اسی کا آپ شکوہ کرتے ہیں۔ ذرا دوسری طرف بھی نگاہ اٹھائیں۔

غیر کی آنکھوں کا تنکا تجھ کو آتا ہے نظر

دیکھ اپنی آنکھ کا غافل ذرا شہتیر بھی

وراجا آپ ہی کی اپنے موکل نیلوی صاحب سے نقل کردہ عبارت میں یہ بات مذکور ہے کہ مولوی کرامت اللہ خاں صاحب نے سماع موقی کے مسئلہ میں کچھ غلو سے کام لیا اور ان کے رسالہ کا رد حضرت گنگوہیؒ نے کیا ہے اور جس پر متعدد حضرات کے دستخط ہیں۔ اس رسالہ کے مرکزی اور نزاعی الفاظ اور ان کی تردید کے الفاظ اور قید تو آپ بتاتے ہی نہیں صرف ان کی مجمل تصدیقات نقل کرنے کی خوشی میں آپ

پھولے نہیں سماتے۔ آپ ہی کے نقل کردہ یہ الفاظ ہیں۔ فاضل مجیب نے جس قید کے ساتھ مولوی کرامت خاں صاحب کے رسالہ کا جواب دیا ہے نہایت صحیح ہے۔ عبدالسلام دہلوی رحمۃ اللہ علیہ الشہاب الثاقب، ص ۱۶۷ افسوس کہ مولوی کرامت اللہ خان صاحب کے رسالہ کے اس مسئلہ کے متعلق اصل الفاظ اور جس قید کے ساتھ حضرت گنگوہیؒ نے اس کا جواب لکھا ہے اور اس قید کو ملحوظ رکھ کر مصدقین حضرات نے تصدیق کی ہے سامنے ہوتے تو پھر حقیقت کھلتی لیکن اتنی بات تو بالکل یقینی ہے کہ مولوی کرامت اللہ خان صاحب نے ضرور جناب نیلوی صاحب کی طرح اس مسئلہ میں غلو اور کوئی افراط و تفریط کی ہے جس کے جواب دینے پر حضرت گنگوہیؒ اور ان کے مصدقین مجبور ہوئے ہیں۔ جناب قاضی صاحب کو ایک ذمہ دار بزرگ ہونے کے وجہ سے دوسرے عالی فریق کی بھی خوب گوشمالی کرنی چاہیے۔ لیکن وہ اپنے حواریوں کے اکسانے سے کمر باندھ کر اور لنگوٹ کس کے صرف سماع الموتی کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں۔

کیا کتاب سماع الموتی مسلک دیوبند کے خلاف ہے؟

ہم موصوف کی عبارات ان کے اپنے الفاظ میں لکھ کر اس پر اختصاراً کچھ عرض کرتے ہیں۔

..... ”ہمارے زمانہ میں ایک کتاب شائع ہوئی ہے جس نے حضرات دیوبند کے مسلک کو کچھ نیچے اتارا اور مبتدعہ نے اس سے استفادہ کیا۔ ہم ایک جگہ

مبتدعہ کے ساتھ مناظرہ کے لئے گئے۔ مناظرہ تو نہ ہوا مگر فریق مخالف کی باتوں سے ایسا پتہ چلا کہ اس کے نیچے (نہ معلوم اس کا اشارہ کس طرف ہے؟ فریق مخالف کی طرف یا باتوں کی طرف؟ مرتب۔) موصوف کی کتاب بول رہی ہے۔ ﴿بلفظہ﴾

ص ۳۰

الجواب:

اس عبارت میں موصوف نے اپنے حقیقت ناشناس حواریوں کو یہ بتانے کی ناکام کوشش کی ہے کہ کتاب سماع الموقی نے حضرات دیوبند کے مسلک کو کچھ نیچے اتارا... الخ۔ کاش کہ وہ یہ بتاتے کہ وہ کون سا مسئلہ ہے جو سماع الموقی میں مسلک دیوبند سے کچھ نیچے اتر ا ہوا ہے۔ تاکہ اس پر ٹھنڈے دل سے غور کیا جاسکتا۔ مگر موصوف کو ایک شوشہ ہی چھوڑنا تھا اور بس۔ اگر اس کتاب میں درج شدہ مسائل اور دلائل مسلک دیوبند کے معیار پر پورے نہ اترتے تو حضرت مولانا بنوریؒ اور حضرت مولانا بجنوریؒ دام مجد ہم جیسی وسیع النظر شخصیتیں کبھی اس کتاب کی بھرپور تائید نہ کرتیں۔ کتاب دفع الشبہ کی ایک عبارت کے ترجمہ میں مرجع کی تعیین کی غلطی طبع اول میں ہو گئی تھی اور ان دونوں بزرگوں نے الگ الگ تحریریں اس کی اصلاح کی لکھیں اور معاف نہیں کیا اور اب اس غلطی کی اصلاح کر لی گئی ہے۔ اگر اس کتاب میں کہیں بھی مسلک دیوبند کی مخالفت ہوتی تو یقیناً یہ حضرات گرفت کرتے اور اصلاح کی تلقین کرتے۔ کیونکہ ضمیر کے مرجع کی تعیین کی غلطی سے مسلک کی غلطی تو کہیں زیادہ ہے۔

اپنی آنکھ کا شہتیر :

ہمارے بارے میں موصوف تو یہ لکھتے ہیں کہ ہم نے مسلک دیوبند کو نیچے اتارا ہے۔ جو بالکل خلاف واقع ہے لیکن خود خیر سے حضرات دیوبند کے ایک گونا گویا جماعی مسلک سے اتفاق کرنے پر آمادہ نہیں ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ ”دیکھئے ہم آنحضرت ﷺ کے لئے بعد از وفات حیات دنیوی کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ حیات دنیوی نہیں بلکہ حیات برزخی اخروی ہے جو حیات دنیوی سے بدرجہا افضل، اکمل، اجمل، اولیٰ، اعلیٰ برتر بالاتر ہے۔ تو صاف کہہ دیتے کہ المہند کی عبارت سے اتفاق نہیں اس پر آپ ہمیں دیوبندی مانیں یا کہہ دیں کہ یہ لوگ دیوبندی نہیں ہمیں اسکی کوئی پروا نہیں نہ یہ کہ ہمیں دیوبندی مانتے ہیں یا نہیں ... الخ۔ (ص ۱۱، ۱۲) المہند پر اکابر علماء دیوبند میں سے تینیس حضرات کی تصدیقات اور دستخط موجود ہیں۔ جن میں خصوصیت سے حضرت شیخ الہند، مولانا میر احمد حسن امروہی، مولانا مفتی عزیز الرحمن دیوبندی، مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا شاہ عبد الرحیم صاحب رائپوری، مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبندی، مولانا غلام رسول صاحب اور مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ مگر قاضی صاحب موصوف فرماتے ہیں کہ ہمیں مہند کی عبارت سے اتفاق نہیں۔ ہمیں کوئی دیوبندی کہے یا نہ کہے ہمیں اس کی کوئی پروا نہیں۔ ملاحظہ کیجئے کہ کس طرح اکابر علماء دیوبند کثر اللہ تعالیٰ جماعتہم کے اجتماعی مسلک کی دھجیاں اڑاتے ہیں۔ اور صفحہ ۲۸، ۲۹ میں بڑی فخریہ انداز سے یہ لکھتے ہیں کہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نے ہمیں دیوبندی اور کٹر دیوبندی

کہا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ حضرت قاری صاحبؒ کو دور رہنے کی وجہ سے تفصیلاً آپ کے نظریات معلوم نہیں ہیں۔ اس لئے انہوں نے اس حسن ظن کی وجہ سے آپ کو دیوبندی کہا ہے کہ آپ علمائے دیوبند کے شاگرد ہیں اور چند ماہ دارالعلوم میں درجہ وسطانی میں مدرس رہے ہیں۔

اور صفحہ ۲۹ میں لکھتے ہیں کہ قاری محمد طیب صاحبؒ کے ساتھ صد سالہ اجلاس میں مہمان خانہ میں گفتگو ہوئی تھی تو انہوں نے فرمایا کہ یہ ان حضرات حیات دنیویہ والوں کا نظریہ حضرت نانوتویؒ کا تفرد ہے۔ باقی اکابر دیوبند کا وہی نظریہ ہے جو تم کہتے ہو۔ میں نے عرض کیا کہ ہم نے اس پر بیس سال مار کھائی۔ فرمانے لگے طاقت والا آدمی ہی مار کھاتا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ مہمان خانہ میں ہجوم اور بھیڑ کی وجہ سے یا تو حضرت قاضی صاحب موصوف اپنا پورا نظریہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحبؒ کے سامنے نہیں پیش کر سکے اور یا وہ مصروفیت کی وجہ سے اُن کی بات توجہ سے نہیں سن نہیں سکے۔ حضرت نانوتویؒ کا تفرد حیات دنیویہ کے بارے میں نہیں ہے حضرت نانوتویؒ کا تفرد صرف موت کے معنی میں ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ ارواح انبیاء کرام علیہم السلام کا اخراج نہیں ہوتا فقط مثل چراغ اطراف و جوانب سے قبض کر لیتے ہیں اور سوا ان کے اور کی ارواح کو خارج کر دیتے ہیں ﴿جمال قاسمی، ص ۱۵﴾ اور ایسا ہی وہ آب حیات، ص ۱۶۸ میں لکھتے ہیں اور تحریر فرماتے ہیں "مگر اس عقیدہ کو عقائد ضروریہ میں سے نہیں سمجھتا نہ تعلیم ایسی باتوں کی کرتا ہوں نہ منکروں سے دست و گریبان ہوتا ہوں"۔ ﴿لطائف قاسمیہ، ص ۵﴾

ہم نے اس کی پوری بحث "تسکین الصدور" میں کر دی ہے۔ الغرض

حضرت نانوتویؒ کا تفرّد موت کی تفسیر اور معنی میں ہے۔ اور قبر میں حیات دنیویہ اور برزخیہ کا مسلک اکابر علماء دیوبند کا اجماعی عقیدہ ہے۔ چنانچہ المہند میں ہے؛

عندنا وعند مشائخنا حياة حضرة الرسالة ﷺ دنيوية
من غير تكليف وهي مختصة به ﷺ وبجميع الانبياء صلوات
الله عليهم والشهداء لا برزخية كما هي لسانر المؤمنين بل
هي لسانر الناس الى قوله فثبت بهذا ان حيوته دنيوية برزخية
لكونها في عالم البرزخ۔ الخ

”ہمارے اور ہمارے مشائخ کے نزدیک حضرت ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور آپ کی حیات دنیا کی سی ہے بلا مکلف ہونے کے، اور یہ حیات مخصوص ہے آنحضرت ﷺ اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء کے ساتھ، برزخی نہیں جو حاصل ہے تمام مسلمانوں بلکہ سب آدمیوں کو (آگے فرمایا) پس اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ﷺ کی حیات دنیوی ہے اور اس معنی کو برزخی بھی کہ عالم برزخ میں حاصل ہے۔۔۔ الخ۔“ (المہند، ص ۱۳، ص ۱۴۔ طبع قاسمی دیوبند)

یہ ترجمہ حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ (المتوفی ۱۳۴۶ھ) کا ہے جو المہند کے مرتب اور اس کے مترجم ہیں۔ اس صاف اور صریح عبارت سے واضح ہو گیا کہ آنحضرت ﷺ کی قبر میں حیات دنیوی کے قائل صرف حضرت نانوتویؒ نہیں بلکہ بقول حضرت سہارنپوریؒ یہ انکا اور مشائخ دیوبند کا مسلک ہے اور تیس حضرات کی اس پر تصدیقات موجود ہیں جن میں سے بعض کے نام پہلے گزر چکے ہیں اور چوبیسویں خود حضرت سہارنپوریؒ ہیں۔ اگر دو درجن حضرات کی رائے کا نام بھی تفرّد ہے تو یہ

عجیب ہی تفرد ہے۔ حضرت قاضی صاحب موصوف میں یہ عادت چلی آتی ہے کہ بڑی جلدی جذبات میں آ جاتے ہیں اور اپنی ہی کہانی سناتے رہتے ہیں دوسرے کی بات توجہ سے کم سنتے ہیں۔ یقیناً ایسا ہی قصہ اُن کو یہاں بھی پیش آیا ہو گا و لا بد۔

باقی آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک کی زندگی کو برزخی تو قاضی صاحب موصوف بھی تسلیم کرتے ہیں۔ اس کی تشہیر کی چنداں ضرورت نہیں اور اکابر علماء دیوبند اس معنی میں برزخی مانتے ہیں کہ وہ برزخ میں حاصل ہے جیسا کہ الہمند کی عبارت سے نقل کیا جا چکا ہے البتہ حیاتِ دنیوی کی قدرے تشریح ہم کرتے ہیں۔ باحوالہ پوری تشریح تو ہم نے "تسکین الصدور" میں کر دی ہے وہاں ہی ملاحظہ کر لیں۔ حیاتِ دنیوی کا یہ مطلب ہے کہ رُوح مبارک کا تعلق دنیوی بدن سے ہے، طیور اور بدن مثالی وغیرہ کسی اور جسم سے نہیں ہے اور "دنیا کی سی" کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کی طرح ادراک و شعور، علم و سماع کی صفات اس کو حاصل ہیں نہ یہ کہ دنیوی کھانے پینے اور ایسے ہی دیگر حاجات کو مستلزم ہے اور نہ یہ کہ دوسرے لوگ اس کو محسوس کرتے ہیں اور نہ کر سکتے ہیں۔

جناب قاضی صاحب کا اپنا اقرار:

حضرت قاضی صاحب موصوف تحریر فرماتے ہیں کہ صوفیائے کرامؒ کے نزدیک یہ عذاب و ثواب قبر اور تِلْكَ ذُحْرُفِ رُوح سے تعلق رکھتا ہے۔ (صوفیاء کرامؒ کا مسلک تسکین الصدور میں ملاحظہ کریں کہ کیا ہے؟ مرتب) اس جسمِ غضری سے اس کا تعلق نہیں اور فقہاء کرامؒ اور متکلمینؒ کے نزدیک یہ جسم خواہ ریزہ ریزہ ہو چکا ہو

پھر بھی قبر کے عذاب و ثواب اور تالم و تلتذ میں روح کا شریک ہے۔ اور فتویٰ بھی فقہاء کرام کے قول پر دینا چاہئے۔۔۔ الخ ﴿تسکین القلوب﴾ ص ۴۷ اور اپنی کتاب "التعلق بالصحیح علی مشکوٰۃ المصابیح" میں لکھتے ہیں کہ :

وقال الفقهاء رحمهم الله تعالى هو للروح مع الجسد فيه الروح ۵ ﴿ج ۱ ص ۳۹﴾

حضرات فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ عذاب و راحت روح اور جسم دونوں کو ہے اور جسم اس میں روح کے ساتھ شریک ہے۔

جب عام اموات کے بارے میں فتویٰ یہ ہے کہ قبر میں راحت و عذاب جسم غصری اور روح دونوں کو ہے، گو جسم غصری ریزہ ریزہ ہی کیوں نہ ہو جائے تو حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اجساد مبارکہ تو صحیح احادیث کے پیش نظر عند الکل محفوظ ہیں تو ان کے ساتھ ارواح کے تعلق کا کیا اشکال ہے؟

الغرض جو حضرات حیات دنیوی کا جملہ بولتے ہیں تو اس معنی میں کہ روح مبارک کا اس جسد اطہر کے ساتھ تعلق ہے جو دنیا میں تھا اور علم و ادراک و شعور و سماع میں دنیا کی سی کیفیت حاصل ہے لیکن یہ تعلق برزخ میں ہے اس لئے برزخی بھی ہے۔ اگر کسی صاحب کو آپ ﷺ کی روح مبارک کے جسد اطہر سے تعلق اور عند القبر سماع صلوٰۃ و سلام کے بارے میں تردد یا شک ہے تو "تسکین الصدور" کا مطالعہ کرے اور اگر روح مبارک کے جسد اطہر سے تعلق اور سماع صلوٰۃ و سلام عند القبر کا منکر ہے تو ہم مباہلہ کے لئے تیار ہیں جہاں کوئی چاہے انشاء اللہ العزیز کر سکتے ہیں۔

حیاتِ دنیویہ کا معنی؟

حضرت قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ دراصل اور درحقیقت حیات النبی ﷺ کے دونوں فریق قائل ہیں۔ اختلاف یہ ہے کہ یہ (یعنی مؤلف تسکین الصدور و سماع الموتی اور ان کے ساتھی۔ صفدر) حیاتِ دنیوی کے قائل ہیں اور ہم حیاتِ برزخی و اخروی کے قائل ہیں جو حیاتِ دنیوی سے بدرجہا افضل، اکمل، اجمل، برتر، بالاتر ہے... الخ (ص ۷۷) اور اس مسئلہ کے حل کے سلسلہ میں ارقام فرماتے ہیں کہ:

اب سوچنا یہ ہے کہ اس مسئلہ کو حل کیسے کیا جائے؟

۱۔ ایک صورت تو یہ ہے کہ چونکہ جو کچھ یہ لوگ کر رہے ہیں صرف ضد، عناد، حسد، بغض کی بناء پر کر رہے ہیں۔ اس لئے جو کچھ کرتے ہیں کرتے پھر میں ہم چپ رہیں۔ دلیل اس امر کی یہ ہے کہ ان لوگوں نے ذوالفقار علی بھٹو کی امداد کر کے پاکستان سے اسلام، اقدارِ اسلامیہ اور اخلاق کی تیخ کنی کرائی اور اس پر نادم نہیں کیا۔ وہ بڑا جرم تھا یا یہ حیات کا مسئلہ جو ہمارے ذمے لگاتے ہیں۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی ثالث منصف شخص یا جماعت کے سامنے دونوں فریق بیٹھ کر برادرانہ گفتگو (مناظرہ) کر لیں۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ انتقال کے بعد آنحضرت ﷺ کی حیاتِ دنیویہ ہے یا حیاتِ اخرویہ برزخیہ اس پر مباحلہ کر لیں۔

۴۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں وہ یہاں ان کے سامنے لکھ کر

دیتے ہیں پھر دونوں فریق کے چند آدمی اسے لے کر دیوبند چلے جائیں اور حضرات کے سامنے رکھ کر پوچھیں کہ اس عقیدہ والا آدمی دیوبندی ہے یا نہیں جو وہ کہہ دیں ان کے فیصلہ کو منظور کر لیں۔ ﴿ص ۷۸، ص ۷۹﴾

الجواب:

ہم نہایت اختصار کے ساتھ ان چاروں صورتوں کے متعلق کچھ عرض کرنا چاہتے ہیں۔ پہلی صورت کے متعلق اولاً تو یہ عرض ہے کہ ضد، عناد، حسد اور بغض (جو دعویٰ ہے) کا ذوالفقار علی بھٹو کی امداد سے کیا ربط اور تعلق ہے کہ آپ اس کو بطور دلیل کے پیش کرتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ دلیل اس امر کی یہ ہے... الخ۔ خدا را بتلائے کہ اس دعویٰ اور دلیل کا کیا جوڑ ہے؟ اور بھٹو صاحب کی امداد یا عدم امداد کا مسئلہ حیات النبی ﷺ سے شرعی، منطقی یا عرفی کون سا جوڑ اور تلازم ہے؟

ثانیاً اگر بقول آپ کے جمعیۃ العلماء اسلام نے سیاسی طور پر ایک حد تک بھٹو صاحب کا ساتھ دیا تو مفتی محمود صاحب مرحوم نے ڈیرہ اسماعیل خان میں مقابلہ کر کے شکست فاش بھی تو بھٹو صاحب کو دی تھی اور اسمبلی میں اس طرح ڈٹ کر مقابلہ بھی تو کیا تھا کہ گھسیٹ کر باہر پھینک دیئے گئے تھے اور پھر بھرپور تحریک چلائی تھی اور اس کی قیادت کی تھی حتیٰ کہ اس کے نتیجہ میں بھٹو صاحب کو اقتدار بلکہ جان سے بھی ہاتھ دھونا پڑا۔ الغرض جب تک اقدار اسلامیہ کی مخالفت اور اخلاق حسنہ کی بیخ کنی کا علم نہ تھا اور محض ان کی زبانوں پر اعتماد کر کے ان کو سچا تصور کر لیا گیا تھا تو چند قدم ان کے ساتھ چلے تھے پھر جب ان کا فریب عیاں ہو گیا تو مقابلہ کی ٹھان لی۔ جس کا واضح نتیجہ ہر ایک کے سامنے آ گیا۔

ثالثاً جمہور کے نزدیک جس معنی میں حیات ثابت ہے اُس کا انکار کون سا مرغوب اور پسندیدہ امر ہے جس میں آپ حضرات تعصب اور تحزب میں مبتلا ہیں اور دوسرے حضرات آپ سے اس میں حسد اور بغض و عناد کرتے ہیں؟ دوسرے حضرات تو آپ کے اس غلط نظریہ کو درست ہی نہیں سمجھتے تو پھر وہ آپ کے ساتھ اس میں حسد کیوں کرتے ہیں اور کیوں کریں گے؟ جناب قاضی صاحب نے جوش اور جذبات میں آ کر ایسے الفاظ لکھ دیئے ہیں کہ نہ اُن کا سر ہے اور نہ پاؤں، جو بالکل بے موقع اور بے محل اور خالص بے مغز ہیں۔

رابعاً المہندؒ میں حیات دنیوی و برزخی کا جو جملہ ہے جس پر اکابر علماء دیوبند کی تصدیقات ہیں، کیا ان حضرات نے آپ لوگوں کے ساتھ اختلاف رونما ہونے سے قبل ہی محض ضد، حسد اور عناد و بغض کی وجہ سے حیات دنیوی کا جملہ لکھ دیا تھا اور مصدقین نے اس کی تصدیق کر دی تھی؟ اگر حیات دنیوی و برزخی کا جملہ ضد اور عناد کی پیداوار ہے تو کیا وہ ضدی گروپ کی پیدائش یا اس سے اختلاف ظاہر ہونے سے قبل ہی حسد اور عناد پر اتر آئے؟ خدا فرمائیے کہ بات کیا ہے؟ اور ضدی گروپ کون ہے؟

دوسری، تیسری اور چوتھی صورت کا اجمالی جواب یہ ہے کہ آپ حضرات خود ہی اکابر کے نزدیک حیات دنیوی کا جو مفہوم ہے وہ نہیں سمجھے یا پھر ضد اور عناد کی وجہ سے ماننے پر آمادہ نہیں۔ ہم پہلے المہندؒ کے حوالہ سے ان حیوانہ دنیویہ برزخیہ کے الفاظ نقل کر چکے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک میں زندگی دنیوی بھی ہے اور برزخی بھی۔ دنیوی بایں معنی کہ آپ کی روح مبارک کا قبر شریف

میں اسی جسدِ اطہر و عنصری سے تعلق ہے جو آپ کو دنیا میں حاصل تھا اور ہم نے بفضلہ تعالیٰ "تسکین الصدور" میں روشن دلائل اور واضح حوالوں سے یہ بات ثابت کی ہے کہ نیک لوگوں کی ارواح کا مستقر علیین اور جنت ہے اور بُرے لوگوں کی ارواح کا مستقر سجین اور نار ہے لیکن بایں ہمہ صحیح احادیث اور علماءِ ملت کے روشن اور صریح حوالوں کے پیش نظر ارواح کا قبور میں اجسام سے بھی تعلق رہتا ہے۔ اگر آنحضرت ﷺ کی روح مبارک کا قبر شریف میں اُس بدن عنصری سے تعلق ہو جو دنیا میں آپ کو حاصل تھا، تو شرعاً اور عقلاً اس میں کیا استبعاد ہے؟ اکابر علماء دیوبند جب حیاتِ دنیوی کا جملہ بولتے ہیں تو اس سے ان کی یہی مراد ہوتی ہے کہ آپ کی روح مبارک کا اس جسدِ اطہر سے قبر شریف میں تعلق ہے جو آپ کو دنیا میں حاصل تھا چنانچہ حضرت نانوتویؒ فرماتے ہیں انبیاء علیہم السلام کو ابدانِ دنیا کے حساب سے زندہ سمجھیں گے ﴿لطائف قاسمیہ، ص ۴﴾ اور اس سے قبل لکھتے ہیں کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو انہی اجسامِ دنیوی کے تعلق کے اعتبار سے زندہ سمجھتا ہوں۔ یہ نہیں کہ مثل شہداء ان ابدان کو چھوڑ کر اور ابدان سے تعلق ہو جاتا ہے ... الخ ﴿لطائف قاسمی، ص ۳﴾

حضرت نانوتویؒ کی اس واضح عبارت سے یہ ثابت ہوا کہ جیسے حضرات شہداء کو دوسرے عارضی طور و غیر ہا کے اجسامِ مرحمت ہوتے ہیں (اور ان کا تعلق فی الجملہ اجسامِ عنصریہ سے بھی قائم رہتا ہے۔ تسکین الصدور) حضراتِ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات کا یہ معنی نہیں کہ اپنے ابدانِ عنصریہ کو چھوڑ کر اور اجسام سے ان کا تعلق ہو جائے بلکہ ان کے ارواح کا تعلق ابدانِ دنیویہ سے ہوتا ہے اور اسی لحاظ

سے اس حیات کو حیاتِ دنیوی حقیقی اور جسمانی کہتے ہیں۔ حیاتِ دنیویہ کا یہ مطلب ان حضرات کے نزدیک ہرگز نہیں کہ دنیا کی زندگی کی طرح دنیوی خوراک کے محتاج ہوں یا بدن کا نشوونما ہو یا دوسرا کوئی اس زندگی کا ادراک و شعور کر سکے اور اس کو محسوس طور پر زندگی نظر آتی ہو اور نقل و حرکت کرتے دکھائی دے۔ چنانچہ علامہ زر قانیؒ امامِ مکیؒ کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ

وانه احيى بعد الموت حياة حقيقية ولا يلزم منه ان يكون معهما كما فى الدنيا من الحاجة الى طعام وشراب وغير ذلك من صفات الاجسام الذى نشاهد ها اى لان ذلك عادى لاعقلى والملائكة احياء ولا يحتاجون الى ذلك ﴿زر قانی علی المواہب، ج ۸، ص ۳۱۰﴾

غور فرمائیں کہ ایک طرف تو یہ حضرات اس حیات پر حقیقیہ کا اطلاق کرتے ہیں اور دوسری طرف اس کی تصریح کرتے ہیں کہ اس حیات میں کھانے پینے کی اشیاء کی حاجت نہیں (یعنی وہ خوراک اور پانی جو دنیوی ہے نہ کہ وہ خوراک وغیرہ جو قبر اور برزخ میں حسبِ حال جنت سے ملتی ہے۔ وہ تو اپنی جگہ ثابت ہے عند ربہم یورثون اس لئے خلطِ بحث سے اجتناب کریں) اور اسی طرح اجسام کی دیگر صفات مثلاً نقل و حرکت وغیرہ جن کا ہم مشاہدہ کرتے ہیں وہ لازم نہیں آتی۔ ایسی تصریحات کی موجودگی میں بھی کوئی شخص ان حضرات کی اصطلاح میں حیاتِ دنیوی، حیاتِ حقیقی اور حیاتِ جسمانی کا معنی نہ سمجھے تو پہلے ان کی اصطلاحات کو سیکھنے کی کوشش کرے پھر ان سے اُلجھے اور لٹھے لے کر ان کا تعاقب کرے تاکہ نزاع کا کوئی فائدہ بھی نہ ملے۔

مناظرہ اور مباہلہ کس سے اور کیوں؟

ہم نے صراحتاً جمہور کا مسلک عرض کر دیا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کے جسدِ غضری اور دنیوی بدن مبارک سے روحِ اطہر کا قبر شریف میں تعلق مانتے ہیں اور اسی تعلق کی بناء پر حیات کے قائل ہیں اور عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع کے بھی قائل ہیں یہی کچھ الفاظ کو قدرے پیچ دے کر جناب قاضی صاحب تسلیم کرتے ہیں اور حیاتِ دنیوی کے قائلین کو اہل سنت والجماعت سے وابستہ مانتے ہیں تو پھر مناظرہ اور مباہلہ کس سے اور کیوں؟ چنانچہ محترم جناب سید عنایت اللہ شاہ صاحب لکھتے ہیں:

"اور اس عالم دنیا سے انتقال کے بعد آنحضرت ﷺ کو عالم برزخ میں مثل شہداء بلکہ شہداء سے بھی اعلیٰ و افضل حیاتِ برزخیہ عطا فرمائی گئی وہ حیاتِ دنیویہ نہیں بلکہ اس سے بدرجہا اعلیٰ و ارفع، اجمل و افضل حیاتِ برزخیہ ہے نہ کہ حیاتِ دنیویہ لیکن اگر کوئی اس حیات کو دنیوی کے نام سے تعبیر کرے اور آپ کی حیاتِ برزخیہ سے بھی انکار نہ کرے تو اس کو جماعتِ اہل السنۃ سے خارج نہیں کرنا چاہئے ... الخ۔ عنایت اللہ بخاری عفی عنہ مسجد جامع گجرات ﷺ تعلیم القرآن ماہ جنوری ۱۹۶۰ء، ص ۳۲

اس فتویٰ پر پچاس علماء کرام کے دستخط ہیں جن میں حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب، مولانا قاضی شمس الدین صاحب اور مولانا قاضی محمد عصمت اللہ صاحب وغیرہ حضرات شامل ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ المہند میں آپ کی قبر شریف کی زندگی کو دنیویہ برزخیہ سے تعبیر کیا گیا ہے اور دنیویہ کا معنی بھی باحوالہ پہلے عرض کر دیا گیا ہے

اور ہم اور ہمارے جملہ اکابر اور رفقاء اسی نظریہ کے حامل اور قائل ہیں اور خود جناب قاضی صاحب کے بھی حیاتِ دنیویہ برزخیہ کے قائلین کے سنی ہونے پر دستخط ثبت ہیں تو پھر وہ ان سے مناظرہ و مباہلہ کرنے سے پہلے خود اپنے ساتھ ہی یہ معاملہ کر لیں۔ تاکہ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی سامنے نظر آ جائے اور نہ ہینگ لگے نہ پھٹکری۔ جناب قاضی صاحب بلاوجہ بات کو گول کر کے منصفوں اور ثالثوں کا تذکرہ کرتے ہیں۔ ورنہ اہل علم جانتے ہیں کہ المہند میں اکابر علماء دیوبند وضاحت سے فیصلہ دے چکے ہیں اور ۱۲۷۷ء میں مولانا قاری محمد طیب صاحب نے فریقین کی موجودگی میں فیصلہ دیا اور اس فیصلہ پر دستخط لئے اس کے باوجود منصفوں اور ثالثوں کا ذکر کرنا بات کو گول کرنا نہیں تو اور کیا ہے؟ اس کی قدرے تفصیل آگے آرہی ہے۔

ضروری نہیں کہ یہ حیاتِ دوسروں کو بھی محسوس ہو؛

کسی بھی منصف مزاج عقلمند کے لئے اس بات کا سمجھنا مشکل نہیں ہے اور ہم نے تسکین الصدور میں باحوالہ یہ بحث بھی کی ہے کہ جس طرح نیند میں مستغرق آدمی کے رُوح کا بدن سے بدستور تعلق ہوتا ہے اور وہ خواب میں نماز پڑھتا اٹھتا بیٹھتا، چلتا پھرتا، کھاتا پیتا اور اُچھلتا کودتا ہے اور دشمن سے لڑتا جھگڑتا بھی ہے اور جماع کی لذت سے بھی لطف اندوز ہوتا ہے لیکن بیدار شخص کو وہ بالکل ساکن نظر آتا ہے۔ نہ تو وہ نماز پڑھتا دکھائی دیتا ہے اور نہ وہ دوڑتا نظر آتا ہے لیکن خواب میں یہ ساری کاروائی رُوح اور بدن دونوں کی مشارکت سے ہوتی ہے۔ الغرض آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک کی زندگی بایں معنی دنیوی بھی ہے کہ رُوح مبارک کا دنیوی بدن سے تعلق

ہے اور برزخی بھی ہے کہ یہ زندگی برزخ میں ہے۔ مشہور عالم حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی دام مجد ہم حیات دنیویہ کا مطلب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "اس کا مطلب تو صرف یہ ہے کہ وہ حیات دنیا کی سی ہے یعنی مع الجسد صرف برزخی روحانی نہیں جو تمام مومنین کو بھی حاصل ہے جن کے اجسام مٹی ہو چکے ہیں"..... الخ حاشیہ ماہنامہ تعلیم القرآن راولپنڈی ماہ نومبر و دسمبر ۱۹۵۹ء، ص ۳۹

جب جناب قاضی صاحب عامۃ الناس کے لئے قبر میں یہ تسلیم کرتے ہیں کہ ارواح کا ابدانِ عنصریہ سے تعلق ہوتا ہے گو وہ ذرہ ذرہ ہی کیوں نہ ہو جائیں تو حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے اس کے تسلیم کرنے میں کیا مانع ہے۔ جب کہ احادیث صحیحہ صریحہ سے یہ ثابت ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ابدانِ مبارکہ قبور میں بالکل صحیح سالم رہتے ہیں اور تکوینی طور پر زمین پر حرام ہے کہ وہ ان کے اجسام مبارکہ کو کھائے اور ضائع کرے تو ان اجسام دنیویہ کے ساتھ ان کے ارواح طیبات کا تعلق کون سادقیق نظری مسئلہ ہے جس کے لئے آپ کسی ثالث منصف کے پاس مقدمہ لے جانے کی دعوت دیتے ہیں اور کبھی مناظرہ اور مباہلہ کے لفظ سے رعب ڈالتے ہیں اور خود عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع کے بھی قائل ہیں ﴿دیکھئے تسکین القلوب، ص ۱۰۵﴾ لہذا ہم متادبانہ عرض کرتے ہیں کہ جناب قاضی صاحب پہلے تو محترم جناب قاضی شمس الدین صاحب کچی مجاہد پورہ گوجرانوالہ سے مناظرہ کر لیں کہ وہ آپ کی روح مبارکہ کا جسم عنصری سے تعلق مانتے ہیں یا نہیں؟ اور عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع کے قائل ہیں یا نہیں؟ اگر قائل ہیں تو ہمارا دعویٰ ثابت

ہے۔ اگر نہیں قائل تو پہلے ان سے مناظرہ پھر مباہلہ کر لیں جو نتیجہ نکلے گا ہم انشاء اللہ العزیز اُس سے اتفاق کریں گے۔ بات کو گڈ ٹڈ کر دینا اور مابہ النزاع کو نہ سمجھنا یا نہ سمجھنے دینا علماء کی شان سے کوسوں دُور ہے۔ آپ ہمارے بزرگ اور قابلِ احترام ہیں ٹھنڈے دل سے ان باتوں پر غور کریں البتہ اگر کوئی شخص قبر شریف میں آپ کی روح مبارک کا اُس بدنِ اطہر سے جو دنیا میں تھا تعلق نہیں مانتا اور عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع کا قائل نہیں تو ایسا شخص جب اور جہاں چاہے ہم اس سے مباہلہ کے لئے تیار ہیں۔

عجیب تماشا:

جناب قاضی صاحب المہند کے مصنف اور اس کے جملہ مصدّقین حضرات پر جو اکابر علماء دیوبند میں شامل ہیں اور تسکین الصدور کے پاک و ہند کے مصدّقین حضرات پر تو اعتماد کرنے پر آمادہ نہیں اور علماء دیوبند کی طرف مراجعت کی تلقین کرتے اور دعوت دیتے ہیں۔ نہ معلوم ان حضرات کے علاوہ علماء دیوبند اور کون ہیں اور وہ کہاں سے آئیں گے؟ کیا یہ جملہ حضرات اس کا مصداق نہیں۔
 اُولٰٓئِكَ اَبَانِي فَجِئْنِي بِمِثْلِهِمْ
 اِذَا جَمَعْتَنَا يَا جَرِيرَ الْمَجَامِعِ

فیصلہ تو ہو چکا ہے پھر آپ کیوں گریز کرتے ہیں؟

اہل علم اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ جب خیر المدارس ملتان کے سالانہ جلسہ میں جناب سید عنایت اللہ شاہ صاحب نے حیات النبی ﷺ کے انکار کا دھماکہ

کیا تھا اور پھر یہ مسئلہ چلا اور اس پر اختلاف کھل کر سامنے آ گیا تو حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند نے اس سلسلہ میں ایک مصالحانہ فیصلہ صادر فرمایا تھا جس کے الفاظ یہ ہیں:

"وفات کے بعد نبی کریم ﷺ کے جسد اطہر کو برزخ (قبر شریف) میں بہ تعلق روح حیات حاصل ہے اور اس حیات کی وجہ سے روضہ اقدس پر حاضر ہونے والوں کا آپ صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں۔" بلفظہ تسکین الصدور، ص ۳۹۔

اور اس فیصلہ پر فریقین کے قابل اعتماد اور چوٹی کے حضرات کے دستخط ثبت ہیں۔ حضرت مولانا محمد علی صاحب جالندھری، حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب "قلعہ دیدار سنگھ، حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب اور خود حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دستخط ہیں۔ اب جناب قاضی صاحب ہی از راہ انصاف فرمائیں کہ حضرات دیوبند کے اکابر کے یہ فیصلے آپ کے ہاں قابل اعتماد ہیں؟ اگر ہیں تو آئنا و صدقہ فیصلوں پر عمل کریں اور اگر یہ فیصلے قابل اعتماد نہیں تو عوام کو مغالطہ میں مبتلا کرنے کے لئے علماء دیوبند کی طرف مراجعت کرنے اور ان کے فیصلوں کی طرف دعوت دینے کا عذر لنگ بالکل بے کار ہے اور ہاتھی کے دانتوں کے بغیر اس دعوت کی اور کوئی حیثیت نہیں کہ کھانے کے اور، اور دکھانے کے اور۔

حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کے فتویٰ سے دھوکا دہی:

بعض سطحی قسم کے لوگ حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کے ایک مجمل جواب اور فتویٰ سے مغالطہ کھاتے اور دیتے ہیں۔ وہ یہ ہے:

سوال: انبیاء کرام اپنی قبور میں زندہ ہیں یا نہیں؟

جواب: انبیاء کرام صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین اپنی قبور میں زندہ ہیں مگر ان کی زندگی دنیاوی زندگی نہیں ہے بلکہ برزخی اور تمام دوسرے لوگوں کی زندگی سے ممتاز ہے۔ اسی طرح شہداء کی زندگی بھی برزخی ہے اور انبیاء کی زندگی سے نچلے درجے کی ہے۔ دنیا کے اعتبار سے وہ سب اموات میں داخل ہیں۔ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاِنَّهُمْ مَيِّتُونَ اسکی صریح دلیل ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ (کفایت المفتی، ج ۱، ص ۶۸)۔

اس عبارت میں ”مگر ان کی زندگی دنیاوی زندگی نہیں ہے بلکہ برزخی ... الخ“ سے کیا مراد ہے؟ اگر یہ مراد ہے کہ دنیوی زندگی کی طرح تکلفی زندگی نہیں اور دنیوی کھانے پینے اور دیگر لوازمات دنیویہ کی محتاج نہیں اور دوسروں کو وہ زندگی محسوس نہیں ہوتی تو بجا ہے۔ جمہور بھی اس کے قائل ہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ قبر شریف میں آپ کی روح مبارک کا جسد اطہر سے کوئی تعلق نہیں اور آپ عند القبر پیش کیے گئے صلوٰۃ و سلام کو نہیں سنتے اور نہ جواب دیتے ہیں۔ تو یہ قطعاً باطل اور سراسر مردود ہے۔ خود حضرت مفتی صاحب کا مفصل جواب ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی، آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک میں حیات روح اطہر کے جسم شریف کیساتھ تعلق اور وابستگی سے مانتے ہیں اور اس کو وہ اہل سنت والجماعت کا مذہب قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ ایک سوال و جواب ملاحظہ ہو۔

سوال: مولود میں لفظ یا رسول اللہ، السلام علیک، یا حبیب سلام علیک پکار کر کہنا اس غرض سے کہ سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی روح مبارک محفل میلاد میں آتی ہے لہذا

برائے تعظیم کھڑے ہو کر لفظ مذکور کو پکار کر کہتے ہیں، آیا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب: صلوٰۃ وسلام کے ساتھ یا رسول اللہ یا حبیب نداء کے الفاظ سے پکارنا اس خیال سے کہ صلوٰۃ وسلام آنحضرت ﷺ کو فرشتوں کے ذریعہ پہنچا دیا جاتا ہے اور آپ تک ہماری ندا اور خطاب پہنچ جاتا ہے جائز اور درست ہے کیونکہ بعض روایات معتبرہ سے ثابت ہے کہ باری تعالیٰ و تقدس نے آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک پر ایک فرشتہ مقرر فرما دیا ہے کہ اس کو ایسی قوت سامعہ عطا فرمائی ہے کہ وہ تمام مخلوق کے صلوٰۃ وسلام سن کر حضرت نبویؐ میں عرض کر دیتا ہے اور آنحضرت ﷺ جواب دیتے ہیں۔

قال النواب صدیق حسن خان البوفالی فی نزل الابرار فی بیان فوائد الصلوٰۃ علیہ ﷺ ومنها قیام ملک علی قبورہ ﷺ اعطاه اسماع الخلائق يبلغه اياها كما فی حدیث واثق ابن حبان رواه ووردت احادیث بمعناه ثانیة (والصحيح ثابتة۔ صفدر) ولله الحمد ومنها انها سبب لرد النبي ﷺ علی المصلی والمسلم علیہ كما ورد بسند حسن بل صححه النووی فی الاذکار وغیرہ انتهى ملقطاً۔

نواب صدیق حسن خان بھوپائی اپنی کتاب نزل الابرار میں آنحضرت ﷺ پر درود شریف بھیجنے کے فوائد کے بیان میں فرماتے ہیں کہ ان فوائد میں سے ایک یہ ہے کہ آپ کی قبر مبارک پر ایک فرشتہ کھڑا ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے کان عطا فرمائے ہیں۔ وہ آنحضرت ﷺ تک صلوٰۃ وسلام پہنچاتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے جس کی روایت کی ابن حبان نے توثیق کی ہے اور صحیح

احادیث اور بھی اس مضمون کی ہیں۔ واللہ الحمد۔

اور ایک فائدہ یہ ہے کہ جب کوئی آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے تو آپ اس کا جواب دیتے ہیں (اور صلوٰۃ و سلام پڑھنا آپ کے رد جواب کا سبب ہے) جیسا کہ حسن سند سے حدیث آئی ہے بلکہ امام نووی (وغیرہ) نے کتاب الاذکار میں اس کی تصحیح کی ہے۔

ہاں اس خیال اور اعتقاد سے نداء کرنا کہ آنحضرت ﷺ کی روح مبارک مجلس مولود میں آتی ہے اس کا شریعت مقدسہ میں کوئی ثبوت نہیں اور کئی وجہ سے یہ خیال باطل ہے۔ اول یہ کہ حضرت رسالت پناہ ﷺ قبر مبارک میں زندہ ہیں جیسا کہ اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے تو پھر آپ کی روح مبارک کا مجالس میلاد میں آنابدن سے مفارقت کر کے ہوتا ہے یا کسی اور طریقے سے؟ اگر مفارقت کر کے مانا جائے تو آپ کا قبر مطہر میں زندہ ہونا باطل ہے یا کم از کم زندگی میں فرق آنا ثابت ہوتا ہے۔ تو یہ صورت علاوہ اس کے کہ بے ثبوت ہے باعث توہین ہے نہ کہ موجب تعظیم۔ اور اگر مفارقت نہیں ہوتی تو پھر ہر مجلس مولود میں آپ کی موجودگی بدن اور روح کے ساتھ ہوتی ہے یا محض بطور کشف و علم کے؟ پہلی صورت بداعت باطل ہے اور دوسری صورت بے ثبوت اور بعض اعتبار سے موجب شرک ہے کہ آن واحد میں مجالس کثیرہ کا علم ہونا اس طرح کہ گویا آپ حاضر و ناظر ہیں۔ یہ خاصہ ذات احدیت ہے۔ آنحضرت ﷺ کو ہر جگہ حاضر و ناظر سمجھنا شرک ہے۔

رہی مجلس میلاد تو اس کا حکم یہ ہے کہ نفس ذکر ولادت و منجزات و اقوال و افعال و واقعات آنحضرت ﷺ جائز بلکہ محبوب و مستحسن ہے لیکن قیود مروجہ اور

بیاناتِ مخصوصہ جو آج کل اکثر مجالسِ مروجہ میں پائی جاتی ہیں بدعت و بے اصل ہیں۔ ذکر ولادت کے وقت قیام کرنا بالکل بے اصل ہے شریعتِ مقدسہ میں اس کی کوئی اصل نہیں۔ نہ قرونِ ثلاثہ میں اس کا وجود تھا نہ کوئی دلیل اس کے جواز پر دال ہے۔
 اٹھلی بلفظہ۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ ﴿کفایت المفتی، ج ۱، ص ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱﴾

اس مفصل جواب اور فتویٰ سے چند امور واضح طور پر ثابت ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

- 1- آنحضرت ﷺ قبر مبارک پر پیش کیے گئے صلوٰۃ و سلام کو سنتے ہیں۔
- 2- اور ان کی نقل اور تحقیق سے (جب کہ دوسرے حضرات کی تحقیق سے دُور و راز سے پیش کیے گئے سلام کو صحیح حدیثانِ للہ ملائکہ سیاحین فی الارض یسلخونی من امتی السلام ﴿نسائی، ج ۱، ص ۱۲۳- و متدرک ج ۲، ص ۲۲۱ وغیرہ﴾ فرشتے پہنچاتے ہیں) اسکی دلیل وہ حدیث ہے جس کے روایت کی توثیق محدث ابنِ حبانؒ کرتے ہیں اور دیگر احادیثِ ثابتہ اس کی مؤید ہیں۔
- 3- آپؐ اس پیش کیے گئے صلوٰۃ و سلام کا قبر مبارک سے جواب بھی دیتے ہیں۔
- 4- اور اس کا حسن اور صحیح روایت سے ثبوت ہے (اس کی مفصل بحث تسکین الصدور میں ملاحظہ فرمائیں)۔

5- آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک میں زندگی اور حیاتِ اہل سنت و الجماعت کا مذہب ہے۔

- 6- اور یہ حیاتِ بدنِ اطہر کے ساتھ روحِ مبارک کی وابستگی کے ساتھ ہے۔
- 7- اگر روحِ مبارک کو اس بدنِ مبارک سے جو قبر شریف میں مدفون ہے جد اور الگ

تسلیم کیا جائے تو قبر مبارک میں زندہ ہونا باطل ہو جاتا ہے۔ حالانکہ قبر میں آپ کی زندگی اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے۔

8- اور قبر مبارک میں آپ کے جسد اطہر سے روح مقدس کا تعلق نہ ماننا بے ثبوت ہونے کے علاوہ باعث توہین بھی ہے وغیرہ وغیرہ۔

حضرت مفتی صاحب کے اس تفصیلی جواب اور فتویٰ کے بعد بھی اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت مفتی صاحب "عند القبر صلوٰۃ وسلام کے سماع اور جواب دینے کے قائل نہیں یا آپ کی قبر مبارک میں حیات صرف بایں طور برزخی مانتے ہیں کہ جسم اطہر سے روح مبارک کا کوئی تعلق نہیں، یا حضرت مفتی صاحب کی حیات فی القبر کے بارے میں اہل سنت والجماعت کی تحقیق کے علاوہ کوئی اور تحقیق ہے جیسا کہ مؤلف شفاء الصدور وندائے حق اور مؤلف اقامۃ البرہان وغیرہ حضرات غلط تاثر دینے کے درپے ہیں قطعاً باطل ہے اور اس قابل ہے کہ ۔

اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں

حضرت مفتی صاحب نے عام اموات کے سماع کے مسئلہ کو اختلافی قرار دیا ہے (اور نفس الامر میں بھی ایسا ہی ہے) چنانچہ ان سے یہ سوال ہوا کہ

سماع موتی محققین علماء کے نزدیک ثابت ہے یا نہیں؟

مفتی صاحب فرماتے ہیں؛

(۱۹۵) جواب : مسئلہ سماع موتی قرونِ اولیٰ سے مختلف فیہ چلا آتا ہے۔ صحابہ کرام ؓ کا بھی اس میں اختلاف تھا۔ قرنِ صحابہ ؓ کے بعد بھی ہمیشہ علماء اس میں

مختلف رہے۔ اکثر صوفیاء سماع موتی کے قائل ہیں لیکن علماء حنفیہ کے نزدیک ثابت نہیں۔ ہاں میت کو قبر میں رکھنے کے بعد اس قدر حیات اس میں ڈالی جاتی ہے کہ وہ آرام یا تکلیف محسوس کر سکے۔

قال الشامی ج ۲ ص ۱۳۴ ولا یرد تعذیب المیت فی قبرہ
لأنه توضع فیہ الحیوۃ عند العامة بقدر ما یحس بالامر والبنیۃ
لیست بشرط عند اهل السنۃ بل تجعل الحیاۃ فی تلك
الاجزاء المتفرقة التی لا یدرکہ البصر۔۔ الخ

﴿کفایۃ المفتی ج ۱، ص ۱۹۶﴾

لیکن آنحضرت ﷺ کے عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع اور سلام کے جواب دینے میں کسی کا کوئی اختلاف ذکر نہیں کرتے نہ تو حضرات فقہاء کرام کا اور نہ حضرات صوفیاء عظام و غیر ہم کا۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ مسئلہ کسی کے نزدیک بھی اختلافی نہیں بلکہ سب کا اتفاق ہے۔

محترم جناب سجاد صاحب کی زیادتی:

قارئین کرام! باحوالہ پوری وضاحت اور صراحت کے ساتھ پڑھ چکے ہیں کہ عام اموات کے سماع اور عدم سماع میں قرن اول سے تاہنوز اختلاف چلا آ رہا ہے لیکن حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے عند القبر سماع میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں اور آنحضرت ﷺ کا عند القبر صلوٰۃ و سلام کا سماع اور رد جواب ایک اتفاقی امر ہے جس کا ثبوت متعدد صحیح احادیث سے ہے جن میں سے ایک یہ ہے من

صلی عند قبری سمعته ومن صلی علی من بعید
اعلمته ﴿جلاء الافہام، ص ۱۹۔ بروایت ابوالشیخ﴾ نہ کہ بطریق محمد بن مروان سدی
الصغیر الکذاب ﴿جس کو حافظ ابن حجر، علامہ سخاوی، ملا علی بن القاری اور مولانا شبیر احمد
صاحب عثمانی وغیرہم حضرات بسندِ جید فرما کر اس کی تصحیح کرتے ہیں۔ حوالے ہم نے
تسکین الصدور میں دے دیے ہیں اور خود ماہنامہ تعلیم القرآن صفحہ ۲۸ ماہ اکتوبر
۱۹۶۷ء میں ابوالشیخ کی سند کو بسندِ جید سے نقل کیا ہے اور پوری امت کا اس پر تعامل اور
توارث ہے کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔ لیکن محترم جناب مولانا احمد حسین شاہ صاحب
سجاد بخاری "مختصر فوائد از رئیس المفسرین حضرت مولانا حسین علی صاحب" میں لکھتے
ہیں کہ "باقی رہا روح اور بدن کا تعلق تو یہ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں محض قیاسی
بات ہے۔ (تعداد الروح فی جسدہ کی حدیث جمہور امت کے نزدیک صحیح ہے۔ حافظ
ابن تیمیہ اور علامہ ابن القیم وغیرہ تمام اسکو صحیح تسلیم کرتے ہیں۔ بحث تسکین الصدور
میں ملاحظہ کریں اور روح کا بدن سے تعلق حضرات فقہاء و متکلمین" حتیٰ کہ جناب
مولانا قاضی شمس الدین صاحب تک کو مسلم ہے۔ خود محترم جناب سجاد صاحب صحیح
حدیث اور جمہور اہل اسلام کے مقابلہ میں قیاس فاسد اور اٹکل پچوبات سے کام لے
رہے ہیں۔ صفحہ) یہی تحقیق جو لکھائی گئی ہے بعینہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں
ہے (کہ روح مبارک کا بدن اطہر سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نعوذ باللہ تعالیٰ من ہذا
الہذیان۔ صفحہ) اور جو حدیثوں میں آتا ہے کہ اگر کوئی قبر پر مجھے سلام دے تو میں خود
سنتا ہوں اور اگر دور سے سلام بھیجے تو فرشتے پہنچاتے ہیں یہ احادیث ضعیفہ ہیں... الخ

حافظ ابن حجر، علامہ سخاوی، ملا علی نقی قاری اور مولانا عثمانی وغیرہم معتبر محدثین کرامؒ تو ابوالشیخؒ کی سند کو حید کہتے ہیں مگر جناب سجاد صاحب اس مضمون کی سب احادیث کو احادیث ضعیفہ کہتے ہیں جس کا جواب یہاں اتنا کافی ہی ہے۔
لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ پوری بحث تسکین الصدور میں دیکھیں۔

واقعہ:

یہ عنوان قائم کر کے قاضی صاحب موصوف لکھتے ہیں، صد سالہ اجلاس میں تقریباً تیس لاکھ آدمی کے سامنے شیخ پر پگڑی احقر کو اور چند دوسرے حضرات کو (جن میں مولانا قاری محمد طیب صاحب، مولانا منت اللہ صاحب، مولانا عبدالحق صاحب اکوڑہ خٹک اور مولانا اسعد صاحب مدنی وغیرہ شامل تھے) بندھائی۔ ان سے کہا جا کر دارالاہتمام سے پگڑیاں لے لو۔ اس کے بعد ان لوگوں نے مہم چلائی ہوئی ہے کہ یہ دیوبندی نہیں۔ ضد اور ہٹ دھرمی کی انتہاء ہو گئی۔ محترم موصوف سے متادبانہ عرض ہے کہ آپ پوری سنجیدگی اور دیانت سے حالات کا مطالعہ کریں کہ آپ کی جماعت کی اکثریت ایک مدت سے اہل بدعت اور مشرکین کو کچھ نہیں کہتی اور ہمارے پیچھے کمر بستہ ہاتھ دھو کر لگے ہوئے ہیں اور تو اور شاید آپ کو معلوم نہ ہو آپ کے حواریین نصرة العلوم والے مسجد لانگریاں والی جس میں احقر ۳۵ برس سے درس دیتا ہے پندرہ سال سے ایک مہم چلا رہے ہیں کہ اس پر بھی قبضہ کر لیں۔ .. الخ (ص ۲۹) ﴿

الجواب: معلوم نہیں کہ موصوف کا "ان سے کہا جا کر دارالاہتمام سے پگڑیاں لے لو" سے اشارہ کس طرف ہے؟ غالباً سواتی برادران ہی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ

آگے نصرت العلوم کا تذکرہ آرہا ہے۔ اگر موصوف کی یہی مراد ہے تو یہ اس پیرانہ سالی میں غلط بیانی کی بدترین مثال ہے کیونکہ مجمع لاکھوں کا تھا اور پگڑیاں ہزاروں کو ملنا تھیں۔ اس کاروائی کا افتتاح محترم قاری محمد طیب صاحب اور مولانا محمد منت اللہ صاحب کی دستار بندی سے ہوا اور پھر مولانا عبدالحق صاحب اور بعد میں آپ کا نمبر آیا۔ چونکہ ہزاروں لوگوں کو دستار بندی کرانا بہت ہی مشکل تھا کچھ حضرات کو سٹیج پر اور باقی حضرات کو سٹیج سے نیچے پگڑیاں ہاتھوں میں دی گئیں اور بحمد اللہ تعالیٰ سوائی برادران سٹیج پر ہی تھے۔ اور براہ راست سٹیج پر پگڑیاں ملیں۔ ہم سے یہ نہیں کہا گیا کہ جاؤ دارالاہتمام سے پگڑیاں لے لو۔ لیکن گستاخی معاف صرف پگڑی اور سند ملنے سے ہی آدمی دیوبندی مسلک کا پیرو تو نہیں ہو جاتا۔ آپ کو معلوم ہوگا کہ بعض غیر مقلدین حضرات دیوبند کی سند لئے پھرتے ہیں۔ مولوی محمد بشیر صاحب گوجرانوالوی قبرستانی اور مولوی منظور الحق صاحب وڈالہ سندھواں ضلع سیالکوٹ وغیرہ بھی دیوبند کے سند یافتہ تھے لیکن ساری زندگی بدعات کی ترویج میں انہوں نے گزار دی۔ آپ کے دیوبندی مسلک ترک کرنے کا اس لئے لوگوں کو شبہ ہے کہ آپ الہند میں درج شدہ دیوبندی مسلک کی ترجمان عبارت کو کھلے بندوں تسلیم نہیں کرتے اور صاف فرماتے ہیں کہ ہمیں کوئی دیوبندی کہے یا نہ کہے ہمیں کوئی پروا نہیں۔ انصاف سے فرمائیں آپ کی اس تصریح کے بعد صرف دستار بندی سے آپ کی دیوبندیت کیسے ثابت ہو سکتی ہے؟ اور ازراہ انصاف فرمائیں کہ دیوبندی مسلک سے ضد اور ہٹ دھرمی کس کو ہے؟ کیونکہ۔

ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

باقی آپ کا یہ ارشاد کہ ہماری جماعت کی اکثریت مدت سے اہل بدعت اور مشرکین کو کچھ نہیں کہتی اور ہاتھ دھو کر آپ کے پیچھے ہی پڑی ہوئی ہے تو اس عبارت میں خود تسلیم کرتے ہیں کہ جماعت کی اقلیت ہی سہی اہل بدعت و مشرکین کے پیچھے پڑی ہوئی ہے۔ ان میں بفضلہ تعالیٰ سوائی برادران بھی ہیں۔ لہذا ان سے یہ شکوہ تو بے سود ہے لیکن گزارش ہے کہ آپ کی جماعت کے صدر محترم نے اختلاف رونما ہونے کے بعد ۱۳۷۳ھ سے آج تک کیا اپنی رٹ چھوڑی ہے اور کسی تقریر میں بھی عدم سماع کے مسئلہ کو نظر انداز کیا ہے؟ اور اسی طرح آپ کی جماعت کے دیگر افراد نے ملک کے بعض مقامات میں اس مسئلہ کے علاوہ کوئی اور مسئلہ بیان کرنے کی زحمت گوارا کی ہے؟

محترم! آپ بزرگ ہیں تصویر کے دونوں رخ سامنے رکھنے چاہئیں۔ تالی ہمیشہ دو ہاتھ سے بھتی ہے صرف ایک ہاتھ سے نہیں بھتی۔ رہا آپ کا مسجد لانگریاں والی پر قبضہ کا شوشہ تو یہ بھی سوء ظن کی بدترین مثال ہے کیونکہ ہم تو غیر اوقاف کی مساجد پر قبضہ جاری رکھنے سے بھی عاجز ہیں چہ جائیکہ اوقاف کی مسجد پر قبضہ کریں۔ راقم اشیم کو گلکھڑ کی مسجد اور نصرۃ العلوم کے اسباق اور گورنمنٹ کالج گلکھڑ کے درس ہی سے فرصت نہیں ملتی اور صوفی عبدالحمید مسجد نور کی خطابت درس و تدریس اور دیگر اہتمام کے مشاغل سے فارغ نہیں ہو سکتا تو آپ کے درس پر قبضہ کرنے کا کیا معنی؟ پھر آپ عرصہ تک ہمارے ساتھ رہے۔ مزاج سے بھی بخوبی واقف ہیں کہ ہم شرارت پسند نہیں ہیں اور بفضلہ تعالیٰ بزرگوں کے ادب و احترام کو بھی بخوبی جانتے ہیں اور آپ کی

ہر غمی اور خوشی میں شریک ہوتے رہے ہیں جیسے آپ نے اپنے فرزند مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کی تجہیز و تکفین اور جنازہ میں ہماری شرکت کا خود ہی ذکر فرمایا ہے اسی طرح آپ کو اپنے عزیز اور عزیزہ کی شادی میں شرکت کا بھی ذکر کرنا چاہئے تھا۔ آپ کے دعوت نامہ پر ہم حسب توفیق شامل ہوئے اور نیز آپ کے حکم سے اور محترم جناب قاضی محمد عصمت اللہ صاحب دام مجد ہم کے ارشاد سے راقم اشیم نے ان کی والدہ ماجدہ مرحومہ کا قلعہ دیدار سنگھ میں جنازہ پڑھایا تھا۔ حالانکہ آپ دونوں بزرگ عالم بھی تھے اور ولی بھی تھے لیکن جنازہ پڑھانے کا اعزاز آپ نے راقم اشیم کو دیا اور آپ کو یاد ہوگا کہ جب میں آگے کھڑا ہوا تو پیچھے سے آوازیں بلند ہوئیں کہ شاہ صاحب گجراتی تشریف لے آئے ہیں لیکن آپ دونوں بزرگوں نے فرمایا کہ جنازہ تم ہی پڑھاؤ گے تو جنازہ میں نے ہی پڑھایا تھا۔ اس سے صاف عیاں ہے کہ ہم اور آپ میں گہرے روابط ہیں۔ صرف آپ سے مؤدبانہ التجاء ہے کہ آپ غلط کار مشیروں اور تنگ دل حواریوں کے کہے لگ کر ہمارے خلاف دل میں جذبات نہ رکھیں۔ ہم آپ کے خادم ہیں۔

کون کہتا ہے کہ ہم تم میں جدائی ہوگی

یہ ہوائی کسی دشمن نے اڑائی ہوگی

اس لئے یہ خیال ہی دل سے نکال دیں کہ مسجد لانگریاں والی میں آپ کے جاری درس پر ہم قبضہ کرنا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو عمر نوح عطا فرمائے تاکہ آپ اپنا درس جاری رکھ سکیں اور ان حضرات کے مالی تعاون سے مدرسہ جامعہ صدیقیہ کو چار چاند لگا سکیں۔

فیوضاتِ حسینی:

ہمارے پیرو مرشد حضرت مولانا حسین علی صاحب نے تصوف کے مضمون پر ایک کتاب تصنیف فرمائی ہے جس کا نام فیوضاتِ حسینی ہے (الملقب بہ تحفۃ ابراہیمیہ) اس کا اردو ترجمہ عوام کے لئے عزیزم صوفی عبدالحمید فاضل دیوبند مہتمم مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ نے کیا ہے۔ راقمِ اشیم نہ تو اس کتاب کا مصنف ہے اور نہ مترجم ہے لیکن قاضی شمس الدین صاحب لکھتے ہیں کہ اس سے پہلے آپ نے ایک کتاب لکھی اور نام رکھا فیوضاتِ حسینی۔ میں نے عرض کیا تھا کہ اس ساری کمپنی کو کتاب کا نام لکھنا بھی نہیں آیا (بلفظہ، ص ۴) اور دوسرے مقام پر لکھا کہ مولانا موصوف ابوالزہد سر فراز صاحب مصنف فیوضاتِ حسینی... الخ (ص ۱۳) ﴿

الجواب:

ہم نے جناب قاضی صاحب کے اعتراض کا جواب تسکین الصدور (صفحہ ۵۰) میں مفصل دے دیا ہے۔ اس جواب کو اسی میں ملاحظہ کریں۔ یہاں صرف اتنا عرض کرتے ہیں کہ فیوضاتِ حسینی کے مصنف حضرت مولانا حسین علی صاحب ہیں اور یہ کتاب اسی نام سے اُن کی زندگی میں طبع ہوئی تھی اور یہ نام انہی کا رکھا ہوا ہے اور ہماری کمپنی کے مینیجر حضرت مرحوم ہیں اور اس کا مترجم راقمِ اشیم نہیں بلکہ عزیزم صوفی عبدالحمید ہے۔ راقمِ اشیم کو اس کا مصنف قرار دینا بالکل خلافِ واقعہ ہے۔ فارسی اور اردو میں موصوف اور صفت کی مطابقت کا خاص اہتمام نہیں کیا جاتا اور اس کی متعدد مثالیں ہم نے عرض کر دی ہیں اور خود قاضی صاحب نے حیاتِ برزخی اور حیات

دنوی کے جملے اپنی تحریر میں استعمال کیے ہیں ﴿ملاحظہ ہو تعلیم القرآن مئی ۱۹۵۹ء، ص ۱۶﴾ لہذا اس کمپنی کے ایک فرد اور رکن آپ خود بھی ہیں اور اس جرم میں برابر کے شریک ہیں۔

ایں گناہیست کہ در شہر شانیز کنند

عجیب بات ہے کہ جناب قاضی صاحب کو موصوف اور صفت میں مطابقت ملحوظ رکھنے کا اعتراض تو ازبر ہے لیکن حضرت مرحوم کا رکھا ہوا نام بدل کر محض سینہ زوری سے اسکا نام افاداتِ حسینہ رکھ دینا اور اصل کتاب کے آخر سے مختلف سلاسل کے شجرے جو بحر مت فلاں... الخ کے الفاظ سے درج تھے سب کا حذف کر دینا تا کہ منکر تو تسل جناب سید عنایت اللہ شاہ صاحب امیر اشاعت التوحید والنسۃ پر کوئی زد نہ پڑے یا دہیں۔ محترم! کسی مصنف کی کتاب کا نام بدل ڈالنا اور اس کا کچھ حصہ حذف کر دینا یہ کون سی دیانت ہے؟ خدا را بتائیں کہ بات کیا ہے؟ لیکن۔

جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

لفظ ابی الزاہد پر اعتراض:

اہل علم بخوبی جانتے ہیں کہ علم، کنیت اور لقب میں فرق ہے۔ علم وہ خاص نام ہے جس سے آدمی مشہور ہوتا ہے ﴿فرہنگ آصفیہ، ج ۳، ص ۲۸۱﴾ اور یہ خاص نام والدین یا کوئی اور بزرگ سنت کے مطابق ولادت کے دن یا ساتویں دن رکھتے ہیں اور کنیت وہ نام جو آب یا ام یا ابن یا بنت کے نام سے بولا جائے۔ ﴿ایضاً ج ۳، ص ۵۷۸﴾ اور لقب وہ نام ہے جس میں موسوم کی مدح یا ذمہ ہو یا وہ

وصفی نام جو کسی خاص صفت یا عزت وغیرہ کے سبب پڑ گیا ہو ﴿ایضاً ج ۳، ص ۱۹۳﴾ لیکن قاضی صاحب نے اعتراض کے شوق میں کنیت کو علم بنا کر اعتراض جڑ دیا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ اب آپ نے اپنا نام (کنیت) ابوالزہد لکھی۔ جناب زہد علم (نام) ہے اور اعلام پر الف لام داخل کرنا غیر مستحسن اور قبیح ہوتا ہے اور بے قاعدہ اس کا ذکر اور عدم ذکر کے برابر ہوتا ہے۔ پھر آگے نحوی قاعدہ کا حوالہ نقل کرتے ہیں کہ بعض اعلام میں الف لام داخل ہیں۔ الفضل والحارث والنعمان فذکر ذاء وحذفہ سیان یعنی ان کا حذف اور ذکر دونوں برابر ہیں ﴿ص ۴﴾ اور صفحہ نمبر ۵۷ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اصطلاح میں تقرّر اس کو کہتے ہیں جو مسائل میں ہو جیسے آپ کا اسم گرامی ابوالزہد، نہ دلائل میں..... الخ بلفظہ

الجواب:

جناب قاضی صاحب کو پرانی عادت ہے کہ دوسروں کو بلاوجہ مرعوب کرنے کے لئے کسی عبارت کو کوئی چٹکلہ چھوڑ دیتے ہیں اور پھر جذبات کے تیز رو گھوڑے پر سوار ہو کر خوب زیر کرتے اور لتاڑتے ہیں اور اصل حقیقت کی طرف خود توجہ نہیں فرماتے۔ یہاں بھی انہوں نے ایسا ہی کیا ہے جس کی کوئی وقعت نہیں۔

اولاً اس لئے کہ جب نحوی طور پر اعلام پر الف لام کا لانا اور نہ لانا دونوں پہلو برابر ہیں تو اگر کسی نے ایک مساوی پہلو کو اختیار کر لیا تو اس پر اوایلا کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

ثانیاً علم اور کنیت کو گڈمڈ کر دینا علمی طور پر کون سی مستحسن بات ہے؟ راقم اشیم کا نام محمد سرفراز ہے جو والد مرحوم یا بڑے بزرگوں نے رکھا ہے اور تقریباً ۳۵ سال

کے بعد جب بڑا لڑکا محمد عبد المتین خان زاہد پیدا ہوا تو اس کے لقب کی وجہ سے راقم نے ابو الزاہد کنیت رکھی۔ اور القاب پر الف لام سے کتابیں بھری پڑی ہیں۔ الخداء، الضری، الأعمش، الأعرج، القصیر اور الطویل وغیرہ کے القاب جو کتب حدیث میں آتے رہتے ہیں ہرگز آپ سے مخفی نہ ہوں گے۔ یہ الگ بات ہے کہ بعض لوگ بہ نسبت نام و علم کے کنیت اور تخلص وغیرہ سے زیادہ مشہور ہوتے ہیں جیسے ابو ہریرہؓ کہ ان کا نام عبد عمرو یا عبد الرحمن بن صخر وغیرہ تھا اور ابو الکلام آزادؓ کہ ان کا نام احمد تھا مگر شہرت کنیت اور تخلص سے زیادہ ہے۔

ثالثاً کتب حدیث میں سینکڑوں علم ایسے موجود ہیں جن پر الف لام داخل ہے، بخاری ج ۱، ص ۲ میں ان الحارث بن ہشام وعروة بن الزبیر اور ج ۲ میں ابو الیمان الحکم بن نافع کی سند سے۔ خدا معلوم جناب قاضی صاحب کتنی دفعہ بخاری شریف پڑھا چکے ہیں مگر نہ تو انہوں نے اس کے خلاف قلم اٹھایا اور نہ تلامذہ کو اس ”غیر مستحسن“ اور ”قتیح“ اور ”بے فائدہ“ کا روائی پر آگاہ کیا ہے۔ دیگر کتب صحاح کا تو ذکر ہی چھوڑیے۔ بخاری اور مسلم میں سینکڑوں اعلام پر الف لام آیا ہے مگر جناب قاضی صاحب نے ان مقامات کے بارے میں اپنی کسی کتاب میں کبھی کچھ تحریر نہیں فرمایا اور نہ ان پر کبھی لب کشائی فرمائی ہے۔ صرف ابو الزبیر (محمد بن تدرس) بخاری ج ۱، صفحہ ۹۸، ۹۷، ۲۳۳، ۲۹۱، ۳۷۵، ۵۹۲، ۵۹۳، اور مسلم ج ۲، صفحہ ۴، ۷، ۱۱، ۱۵، ۲۷، ۳۲، ۳۸، ۵۴، ۶۵، ۱۶۶، ۱۹۷، ۱۹۹، ۲۰۲، و مسلم ج ۱، صفحہ ۲۲۲، ۲۳۰، ۲۶۲ وغیرہ میں الف لام کے ساتھ آیا ہے اور خود محترم قاضی صاحب نے اپنی کتابوں میں سینکڑوں جگہ اعلام پر الف لام داخل کر کے ذکر کیا ہے

جن میں سے بعض جگہوں کی نشاندہی کی جاتی ہے۔ وہ مسلم شریف کی شرح الہام المسلم
جلد اول میں لکھتے ہیں وام القاسم ہی ام عبد اللہ بنت القاسم ﴿ص ۸﴾ و يقال ان هذه
الخطارة هي الحولاء بنت تويت ﴿ص ۱۱﴾ قال الامام ابو الحسن الواحدی ﴿ص ۵۱﴾
ابی الجهم، ابی الجهم ﴿ص ۱۱۲﴾ والقاسم هو القاسم بن محمد ﴿ص ۱۵۷﴾ مالک بن
الحویرث ﴿ص ۱۹۲﴾ وقال شيخنا ابو الحسن ﴿ص ۲۳۴﴾ سہیل بن البیضاء ﴿ص ۲۷۳﴾
ام الفضل ﴿ص ۳۱۹﴾ محمد بن الحسن ﴿ص ۳۳۹﴾ وقال الخلیل ﴿ص ۳۹۸﴾ یزید بن الاصم
﴿ص ۴۱۳﴾ ان فی مجلس الرشید ﴿ص ۴۱۶﴾ عبد الرحمن بن الزبیر ﴿ص ۴۲۴﴾ ذکرہ ابن
المنذر ﴿ص ۴۴۳﴾ ابا العیاش ﴿ج ۲، ص ۱۲﴾ وقال ابو النضر ﴿ج ۲، ص ۲۳۱﴾ اور ابو
داؤد کی شرح کشف الودود میں لکھتے ہیں..... جعفر بن الزبیر ﴿ص ۷﴾ قال الولید بن
مسلم ﴿ص ۱۱﴾ لان الحسن تابعی ﴿ص ۱۴﴾ ومنهم من نسب الی المقداد ﴿ص ۱۷﴾
عبد الرحمن بن الاسود ﴿ص ۲۰﴾ ابراہیم بن الحسن ﴿ص ۴۰﴾ ابی الزاہریہ ﴿ص ۵۲﴾
سلیمان بن المغیرہ ﴿ص ۵۵﴾ الحسن بن الحر ﴿ص ۵۸﴾ عن الاعمش..... ابن
الحسن او ابی الحسن ﴿ص ۷۱﴾ عروہ بن الزبیر ﴿ص ۸۰﴾ عبد اللہ بن المبارک
﴿ص ۱۲۱﴾ جابر بن الاسود ﴿ص ۱۷۶﴾ وقول الحسن ﴿ص ۱۷۷﴾ والزبیر والمقداد
﴿ج ۲، ص ۲﴾ الحسن البصری ﴿ج ۲، ص ۵﴾ ابو الصباح الواسطی ﴿ج ۲، ص ۵﴾
عبد الملك بن المباشون ﴿ج ۲، ص ۱۵﴾ القاسم بن سلام وشريك والحسن بن الزیاد
﴿ج ۲، ص ۲۶﴾ عبد الغفار بن الحكم عن يحيى بن العلاء ﴿ج ۲، ص ۵۴﴾ الولید بن
المسلم ﴿ج ۲، ص ۵۷﴾ قال الحسن ﴿ج ۲، ص ۶۲﴾ قال ابن المثنی قال يحيى بن
الفياض عن قتادة عن الحسن ﴿ج ۲، ص ۶۴﴾ ابن المجالد ﴿ج ۲، ص ۶۷﴾ والصواب

ابن ابی الجالد ﴿ج ۲، ص ۱۱۵﴾ ابی الحسن بن العبد ﴿ج ۲، ص ۸۱﴾ الحسن السلمی
 المروزی ﴿ج ۲، ص ۹۹﴾ ثم ابنہ الحسن ثم اخوہ الحسن ﴿ج ۲، ص ۱۰۳﴾ العباس بن
 الولید ﴿ج ۲، ص ۱۱۵﴾ ابن المسیب ﴿ج ۲، ص ۱۱۷﴾ قال الجندی فیما حکاہ ابو القاسم
 القشیری ﴿ج ۲، ص ۱۲۶﴾ ابو القاسم السبکی ﴿ج ۲، ص ۱۲۶﴾..... خود محترم قاضی
 صاحب نے ان کے علاوہ بھی بے شمار مقامات میں اعلام پر الف لام داخل کر کے ذکر
 کیا ہے اور دوسرے حضرات نے بھی ذکر کیا ہے۔ لیکن جناب قاضی صاحب نے اس
 کے خلاف کسی کتاب میں کوئی تبصرہ نہیں فرمایا، آخر کیوں؟ کیا صرف ایک ابوالزاہد ہی
 ایک مسئلہ بن گیا ہے اور پھر اس پر فٹ آتی ہے؟ جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں کہ
 تفرد اس کو کہتے ہیں جو مسائل میں ہو جیسے آپ کا اسم گرامی ابوالزاہد..... الخ نہ معلوم ابو
 الزاہد کون سا مسئلہ ہے؟ اور کنیت اسم اور علم کیسے بن گئی؟ اور اسم فقہی مسئلہ کیسے بن
 گیا؟ مگر یہ نہ پوچھئے.....

رابعاً جناب قاضی صاحب سے یہ بات تو مخفی نہیں ہوگی کہ ان کے استاد
 محترم حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کا نام اور علم محمد انور شاہ تھا اور فتح المہم میں
 جابجا قال الشیخ الانور کا جملہ موجود ہے۔ ﴿مثلاً ج ۲ صفحہ ۷۹ و ۸۰﴾
 ج ۳، ص ۱۵۹ اور ہم نے کتاب سماع الموقی ص ۱۷۹ میں قال الشیخ الانور کا جملہ فتح
 المہم کے حوالہ سے نقل کیا ہے لیکن اس سے جناب قاضی صاحب کی نظر مبارکہ چوک
 گئی ہے اور مولانا عثمانیؒ کو اس ”غیر مستحسن“، ”فحیح“ اور ”بے فائدہ“ کاروائی پر کچھ
 نہیں فرمایا اور ابوالزاہد پر گرفت فرمائی ہے۔ شاید اس لئے کہ یہ جلی حروف میں کتاب
 کے سرورق پر ہے۔

تناقض:

جناب قاضی صاحب بزعم خویش ”سماع الموقی“ کی بعض عبارات میں تناقض ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ باب التناقض، ص ۲۶ میں لکھتے ہیں کہ زائر قبر مبارک کے پاؤں کی طرف سے آئے اور سر کی طرف سے نہ آئے تاکہ دیکھنے والے کو دقت نہ ہو اور صفحہ ۱۸۹ میں فرماتے ہیں سماع کے بغیر تمام صفات ان سے منفی ہیں۔ اب گزارش یہ ہے کہ رؤیہ بھی سماع کے بغیر ہے۔ یہ منفی ہے یا مثبت، اگر منفی ہے تو صفحہ ۲۶ کی بات ثابت نہ ہوئی اور اگر مثبت ہے تو اجتماع نقیضین ہے کہ رؤیہ سماع کے علاوہ ہونے کی وجہ سے منفی بھی ہے ﴿بلفظہ، ص ۵۰۴﴾

الجواب:

جناب قاضی صاحب نے اپنے ناخواندہ حواریوں کو جو مغالطہ دیا ہے وہ علماء اور صلحاء کی شان سے بالکل بعید ہے۔ اولاً اس لئے کہ انہوں نے صفحہ ۲۶ کی پوری عبارت ہی نقل نہیں کی۔ عبارت یہ ہے۔ شقاء الصدور کے اسی صفحہ میں حضرت ملا علی القاریؒ اور علامہ ابن عابدینؒ کا حوالہ دے کر اور نام لے کر انہوں نے ایک فقہی مسئلہ بیان کیا ہے کہ زائر قبر مبارک کے پاؤں کی طرف سے آئے اور سر کی طرف سے نہ آئے۔ تاکہ دیکھنے والے کو دقت نہ ہو اس کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”تویہ اقوال حجت نہیں..... الخ قاضی صاحب موصوف نے اول اور آخر کو اڑا کر کمر سے عبارت پکڑ لی ہے اور حضرت ملا علی بن القاریؒ اور علامہ ابن عابدین شامیؒ کا نام تک نہیں لیا اور ہم نے اس قسم کی عبارات کا مطلب سماع الموقی، ص ۳۱ اور ۳۲ میں

قدرے تفصیل سے بیان کر دیا ہے۔ مگر جناب قاضی صاحب نے اس کا ذکر تک بھی نہیں کیا کچھ عبارت ملاحظہ کر لیں۔

اور حضرات فقہاء کرام کی ان عبارات میں روایت سے جاننا مراد ہے کہ جب کوئی زندہ شخص قبر کے پاس آ کر سلام و کلام کرتا ہے تو مردے اُس کو آواز اور لب و لہجہ سے پہچان لیتے ہیں جیسا کہ نابینا حضرات لوگوں کو آواز سے پہچانتے ہیں مگر نابینا سے بھی اگر کلام کرنا ہوتا ہے تو عاۃً لوگ اس کے پیچھے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ سامنے ہی کھڑے ہوتے ہیں گو اس کو نظر کچھ بھی نہیں آتا لیکن عادت یوں ہی ہے اور متکلم کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اگر یہ بینا ہوتا تو میں اس کے سامنے ہی سے آتا۔ اب بھی ایسا ہی کروں۔ یہی حال اموات کے ساتھ کرنا چاہیے کہ اگر وہ قبر کے مضبوط پردہ کے نیچے سے اپنی حسی آنکھوں سے دیکھتے ہوتے تو ان کے پاس آنے والے سامنے سے ہی آتے۔ اس لئے اب قبر پر سامنے ہی کی طرف سے آئیں نہ کہ پیچھے کی طرف سے اور ان کے ادب و احترام کو ملحوظ رکھ کر یوں خیال اور تصور کریں گویا وہ دیکھتے ہیں..... الخ

قارئین کرام ہی انصاف سے فرمائیں کہ ہم نے تو حضرت ملا علی القاریؒ اور علامہ شامیؒ وغیرہ حضرات فقہاء کرامؒ کی عبارات میں روایت کا مطلب علم بیان کیا ہے جس کا تعلق سماع سے ہے اور حقیقی اور حسی روایت کی نفی کی ہے۔ پھر اس عبارت کا صفحہ ۱۸۹ کی عبارت سے تعارض کیسا اور اس پر باب التناقض کے قائم کرنے کا کیا معنی؟

ثانیاً سماع الموقی صفحہ ۱۸۹ کی عبارت نقل کرنے میں بھی جناب قاضی صاحب نے انصاف سے کام نہیں لیا۔ ہم نے ص ۱۸۸ تا ۱۹۰ میں فیض الباری ج ۴

ص ۹۰ و ۹۱ کی طویل عبارت نقل کر کے اس کا ترجمہ کیا ہے جس میں یہ بھی ہے کہ ”اور جاننا چاہئے کہ علامہ تفتازانی“ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ مُردے جانتے ہیں اور لکھا ہے کہ اختلاف اس کے سماع میں ہے اور اسی طرح انہوں نے نقل کیا ہے کہ سماع کے بغیر تمام صفات ان سے مخفی ہیں..... الخ۔ پہلی عبارت میں رویت کے قائل حضرت ملا علی القاریؒ اور علامہ ابن عابدین شامیؒ ہیں اور اس عبارت میں سماع کے بغیر باقی تمام صفات کی نفی کرنے والے علامہ تفتازانیؒ ہیں۔ جب قائل ہی جُد اجداد ہیں تو ان کی عبارات میں تعارض اور تناقض کا کیا مطلب؟ آپ ہمارے بزرگ ہیں۔ آپ سے متا دبانہ گزارش ہے کہ ناخواندہ حواریوں کے ہاتھ میں کھلونا نہ بنیں۔ اپنے مقام کو ملحوظ رکھیں اور ایسی کمزور اور کچی باتیں لکھ کر اپنی علمی ساکھ کو ضائع نہ کریں۔

کیا مُردے زندوں کے بعض حالات جانتے ہیں؟

موصوف لکھتے ہیں اور صفحہ نمبر ۲۸ میں فرماتے ہیں مشہور اور مستفیض احادیث سے یہ ثابت ہے کہ مُردہ اپنے اہل و عیال اور دوستوں کے احوال جانتا ہے جو اُن کو دنیا میں پیش آتے ہیں اور یہ حالات اُن پر پیش کیے جاتے ہیں انتھی۔

محترم! مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۵ میں تو لکھا ہے (ہم ان کے ترجمہ پر ہی اکتفا کرتے ہیں۔ صَدْر) ”اے فرشتے کہتے ہیں سو جاعروس کی طرح جسے احب اہلہ کے سوا کوئی نہیں جگاتا۔ یہاں تک کہ اے اللہ تعالیٰ (قیامت کی دن) اس خواب گاہ سے اٹھائے گا اور اسی صفحہ ۲۵ میں (ہے) جب ایک تمہارا مر جاتا ہے تو (قبر میں) صبح و شام اسکی جگہ پیش کی جاتی ہے۔ جنتی ہے تو جنت سے اور دوزخی ہے تو

دورخ سے۔ حدیث فرماتی ہے کہ وہ اس حالت میں ہوتا ہے اور آپ فرماتے ہیں جو
اوپر لکھا۔ بہتر تو یہ ہے آپ اپنا نظریہ چھوڑ کر حدیث رسول ﷺ کو مان لیں (مبلغہ،
ص ۵۵)

الجواب:

اس میں بھی جناب قاضی صاحب نے بالکل سطحی مغالطہ دیا ہے۔ اولاً یوں
کہ صفحہ ۲۸ کی عبارت حافظ ابن تیمیہ کے فتاویٰ ج ۴، ص ۴۳۶، ۴۳۷ کا ترجمہ ہے۔
قاضی صاحب نے حافظ ابن تیمیہ اور ان کے فتاویٰ کا نام تک نہیں لیا۔ جو علمی خیانت
ہے۔

ثانیاً ہم نے سماع الموقی صفحہ ۳۱، ۳۱۸ میں باحوالہ متعدد احادیث عرض
اعمال علی المیت کی عرض کی ہیں اور قاضی صاحب نے ان کا بھی تذکرہ تک نہیں
کیا اور انہی احادیث کو حافظ ابن تیمیہ ”مشہور اور مستفیض احادیث کہتے ہیں مگر قاضی
صاحب ہمیں یہ وعظ فرما رہے ہیں کہ بہتر تو یہ ہے کہ آپ اپنا نظریہ چھوڑ کر حدیث
رسول ﷺ کو مان لیں۔ کیا خوب، محترم! ہمارا نظریہ صرف حدیث پر مبنی نہیں بلکہ
مشہور اور مستفیض احادیث پر مبنی ہے۔ آپ ہمیں حدیث ماننے کا کیا سبق سنارہے
ہیں۔ خود مشہور احادیث کو ترک کرنے کے وبال سے ڈریں۔

ثالثاً جناب قاضی صاحب مشکوٰۃ شریف کی جس حدیث رسول ﷺ کا سبق
اور درس ہمیں سنارہے ہیں اس میں عرض اعمال اور مُردوں کے اپنے زندہ اقارب
کے بعض اعمال سے باخبر ہونے کی نفی کا اشارہ تک بھی موجود نہیں ہے۔ جو کچھ اس
حدیث میں ہے علی الراس والعین ہم اس کو یقیناً مانتے ہیں اور آپ کی تلقین کی

ضرورت ہی نہیں ہے۔

حضرت عائشہؓ کا پردہ کرنا:

جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں اور صفحہ ۲۹ میں حضرت عمرؓ کے دن کئے جانے کے بعد حضرت عائشہؓ پردہ کر کے اندر جاتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ پہلے تو میرے والد اور خاوند تھے اور بہر حال حضرت عمرؓ کو اجنبی ہیں۔ ان کی مراد یہ ہے کہ حضرت عمرؓ ان کو دیکھتے ہیں انھیں۔ سبحان اللہ وہ حضرت عمرؓ جو ان کو دو گز مٹی سے دیکھ سکتا تھا اس چادر سے نہیں دیکھ سکتا تھا اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ بریں عقل و ہمت بایک گریست۔ کیا شاگردوں کو یہی پڑھایا کرتے ہیں؟

گر ہمیں مکتب و ہمیں ملّا

کارِ طفلان تمام خواہ شد

اللہ کے بندو! اس کا تو یہ مطلب ہے کہ مُردے سے وہی کچھ معاملہ کرنا

چاہئے جو زندہ سے کیا جاتا ہے..... الخ (ص ۵، ۶)

الجواب:

اس اعتراض میں بھی جناب قاضی صاحب نے وہی کچھ کہا ہے جس کی ان سے توقع تھی اور ہو سکتی ہے۔ ہم نے صفحہ ۲۹ میں علامہ بدرالدین بعلیؒ کے مختصر الفتاویٰ المصریہ کی ایک عبارت نقل کی ہے جس کا ایک حصہ لیکر جناب قاضی صاحب نے حاشیہ آرائی کی اور مکتب و ملّا اور اطفال کو اُجاڑنے کا اُدھار کھائے بیٹھے ہیں۔ ان کا علمی فریضہ تھا کہ وہ علامہ بعلیؒ اور ان کے فتاویٰ کا حوالہ دیتے تاکہ اُس ملّا کو بھی آپ

کی شیرینی اور خوردہ کا کچھ لذیذ حصہ مل جاتا مگر انہوں نے اپنے شاگردوں اور حواریوں کے سامنے تو صرف ابو الزہد بیچارے ہی کو نیچا دکھانا ہے اور بس..... تو اور کسی کے نام لینے کی کیا ضرورت ہے۔ علاوہ ازیں ہم نے صفحہ ۳۲ میں حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کا واضح مطلب بیان کیا ہے اور وہی شاگردوں کو بھی پڑھایا کرتے ہیں۔ مگر قاضی صاحب نے اس مطلب کا ذکر تک کرنے کی زحمت گوارا نہیں کی۔ ہم نے لکھا ہے کہ اس کو ایسا ہی سمجھئے جیسا کہ کوئی متأدب شاگرد اپنے استاد کے مصلیٰ یا ان کی خاص نشست گاہ پر استاد کی غیر حاضری میں بھی کھڑا ہونے اور بیٹھنے کی ہمت و جرات نہیں کرتا۔ اس خیال سے کہ یہ میرے استاد کا مقام ہے کہ اگر استاد محترم موجود ہوتے تو ان کی موجودگی میں یہ جرات نہ کرتا۔ اب بھی ان کا ادب و احترام ملحوظ رکھتا ہوں۔ ٹھیک اسی طرح حضرت عائشہ صدیقہؓ بوقت زیارت کیا کرتی تھیں۔ پہلے چونکہ صرف آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ ہی وہاں مدفون تھے تو وہ ستر کا کوئی اہتمام نہیں کرتی تھیں جیسا کہ اُن کی زندگی میں نہیں کرتی تھیں۔ بخلاف حضرت عمرؓ کے کہ چونکہ وہ شرعاً غیر محرم تھے اس لئے جس طرح ان کی زندگی میں ان کے سامنے پردے کا اہتمام کرتی تھیں بعد از وفات بھی اس کو ملحوظ رکھا..... الخ

قارئین ہی فرمائیں کہ کیا ہماری اس تفصیلی عبارت کی طرف جناب قاضی صاحب نے کوئی توجہ کی ہے اور کیا پھر اس تفصیل کے بعد ان کے اعتراض یا پھبتی اور وعظ کی کوئی ضرورت ہے۔ ہماری اس تصریح اور سابق ذکر کردہ تشریح کے بعد جناب قاضی صاحب کے اس ارشاد کا کہ جناب رؤیت سے مراد کوئی رؤیت بھی مراد ہو بصری یا علمی اگر دو گز مٹی اس سے حائل نہیں ہوتی تو یہ چادر ہرگز اس سے حائل نہیں ہوگی اور

پھر حضرت عمرؓ کی رویت علمی ہوگی تو دوسری اموات کی رویت بھی علمی ہوگی یا بصری ہوگی۔ اور جب علمی ہوگی تو وہ پہلی عبارت جو آپ نے لکھی ہے کہ میت کے پاؤں کی طرف سے آدے اور سامنے کھڑا ہو کہ میت کو دیکھنے میں تکلیف نہ ہو اس کا کیا مطلب ہوگا؟ کیا رویت علمی میں بھی اس تکلیف کا احتمال ہے؟ احقر اس نتیجے پر پہنچا کہ یہ آپ کے باب التناقض میں داخل ہے ﴿بلفظ، ص ۶﴾

جواب بالکل واضح ہو گیا کہ رویت علمی مراد ہے اور یہ سب کے لئے ہے اور بقول علامہ تفتازانیؒ اس پر اجماع ہے کہ مردے جانتے ہیں اور گزر چکا ہے کہ تناقض تو ہرگز نہیں۔ ہاں فہم کا قصور ضرور ہے۔

بریلویوں کو تحفہ:

جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں، صفحہ ۳۳ سے لے کر صفحہ ۳۵ تک بہت سی عبارات نقل کی ہیں۔ ان کے متعلق عرض ہے کہ یہ تخیل پر محمول ہیں یا حقیقت علم پر؟ ظاہر تو یہ ہے کہ یہ تخیل پر محمول ہیں جیسا کہ آپ نے خود صفحہ ۳۷ پر بسنہ حضر کی تشریح میں اس کی وضاحت کی ہے اور اُسے تسلیم کیا ہے اور جب تخیل پر محمول ہیں تو ان سے آپ کا مطلب ہرگز ثابت نہیں ہوتا اور اگر حقیقت پر محمول ہیں تو ان سے آپ کا مطلب ثابت ہوگا مگر ساتھ ہی یہ آپ کی طرف سے بریلویوں کو تحفہ ہوگا۔ وہ آپ کا شکر ادا کریں گے اور آپ کو ثواب دارین حاصل ہوگا۔ احقر کا مشورہ یہ ہے کہ آپ دوسری صورت اختیار کر لیں کہ آپ کا مطلب بھی ثابت ہو جائے اور ثواب دارین سے بھی محروم نہ ہوں۔ ہم ثواب و ہم خرماء ﴿بلفظ، ص ۶﴾

یہاں بھی جناب قاضی صاحب نے خلطِ بحث سے کام لیا ہے اور بات کو گول کر گئے ہیں۔ ان عبارات میں دو چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک پر حاضر ہو کر سلام کرنے والا یہ تصور اور خیال کرے کہ گویا آپؐ سامنے حاضر ہیں اور گویا زائر کو دیکھ رہے ہیں۔ لہذا ادب و احترام کو ملحوظ رکھے اور یہ امر تخیل پر محمول ہے وَكَأَنَّهُ حَاضِرٌ جَالِسٌ بِإِزَانِكَ وَغَيْرِهِ كَالْفَافِطِ بعض عبارات میں صراحت سے مذکور ہیں۔ اور دوسری چیز ہے عند القبر زائر کے صلوٰۃ و سلام کا سُنا اور اس کا جواب دینا اور یہ حقیقت پر محمول ہے اور درسماعہ کلامک و ردّہ علیک سلامک کے الفاظ نمایاں طور پر موجود ہیں۔ جب دو چیزیں الگ الگ ہیں تو ان کو گڈنڈ کر کے ایک کر دکھانا اور پھر ہم سے یہ سوال کرنا کہ یہ تخیل پر محمول ہے یا حقیقت پر؟ بالکل بے سود اور دُور از کار بات ہے کیونکہ جب دو چیزیں الگ ہیں۔ ایک تخیل پر محمول ہے اور دوسری حقیقتِ علم پر کہ زائر کا سلام سُن کر آپؐ کو اس کے سلام و کلام کا حقیقہٴ علم ہو جاتا ہے اور آپؐ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور اگر اس نظریہ سے بریلویوں کو تحفہ ملتا ہے تو المہند کے مؤلف اور اس پر دستخط کرنے والے اکابر علماء دیوبند بلکہ پوری امت کی طرف سے ملتا ہے۔ لہذا ثواب دارین اور خرما کا مستحق صرف ابوالزہد ہی نہیں بلکہ پوری امت اور اکابر علماء دیوبند بھی ہیں اور اس تحفہ میں بریلویوں کی کوئی تخصیص نہیں اور ان میں سے بعض عبارات سے جو کچھ بریلویوں نے سمجھا ہے اس کا ردّ سماع الموقی، ص ۳۷ میں ہم نے کر دیا ہے اس کو وہاں ہی ملاحظہ کر لیں اور خلطِ بحث سے کام نہ لیں۔

لفظ اذ ظرف ہے جو ماضی کے لئے ہوتا ہے:

سماع الموقی صفحہ نمبر ۳۶ میں علامہ قسطنیؒ کی عبارت پر گرفت کرتے ہوئے جناب قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ اس میں یہ فقرہ جو ہے کما کان یفعل بین یدیہ فی حیاتہ اذ موحیٰ میں لفظ اذ ظرف ہے جو ماضی کے لئے ہوتا ہے اور یہ ظرف ہے اور یہ ظرف متعلق ہے کما کان یفعل کے ساتھ اور معنی یہ ہے جیسا کہ وہ کیا کرتا تھا جب آپ زندہ تھے مگر مولانا اس کا معنی کرتے ہیں کیونکہ آپ زندہ ہیں۔ ان کنت لاندردی..... الخ۔ یہ بھی آپ کے باب التحریف میں داخل ہے۔ پھر جب یہ احساس ہوا کہ یہ تو میں نے بریلویوں کے لئے بڑا تحفہ مہیا کر دیا ہے تو فرماتے ہیں کہ اس عبارت سے اہل بدعت نے آنحضرت ﷺ کے لئے دلوں کے راز تک کا علم غیب ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے مگر وہ بے چارے یستحضر کا مفہوم نہیں سمجھے۔ استحضار کا یہ معنی ہوتا ہے کہ اپنے ذہن اور خیال میں ایک بات کو حاضر کرے اور ذہن میں پیش نظر رکھے..... الخ اس کے متعلق پہلی عرض تو یہ ہے کہ اس عبارت میں وسماعه لسلامہ بھی استحضار کے تحت داخل ہے پھر آپ کا مطلب نہیں حاصل ہوگا۔ دوسری عرض یہ ہے کہ استحضار کے نیچے تو کما موحی حیوتہ تک داخل ہے اور بس آگے اذلا فرق بین موتہ و حیاتہ..... الخ تو استحضار کی دلیل ہے اس کے نیچے داخل نہیں۔ تیسری بات یہ ہے کہ آپ فکر نہ کریں جب آپ جیسے بزرگوں کی حمایت بریلویوں کو حاصل ہے تو ناکام مشکل سے ہوں گے آپ ان کی حمایت ضرور جاری رکھیں۔ ہم

بندیال میں ایک بریلوی کے ساتھ مناظرہ کرنے گئے۔ مناظرہ تو نہ ہوا مگر اس کی باتوں سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اس کے نیچے آپ کی دیک بول رہی ہے۔ ﴿بلقظم﴾

ص ۸۰، ۷۰

الجواب:

اس عبارت میں بھی جناب قاضی صاحب نے سطحی قسم کی اور بے مغز باتیں لکھ کر وقت ضائع کیا ہے۔ اولاً اس لئے کہ لفظ اذ صرف ماضی ہی کیلئے نہیں آتا بلکہ استقبال، مفاجات اور تعلیل کے لئے بھی آتا ہے۔ چنانچہ نحو کی مشہور اور درسی کتاب شرح جامی میں ہے کہ:

وقد تجىء للمستقبل كقوله تعالى فسوف يعلمون اذ
الاغلال فى اعناقهم الى قوله وقد تجىء للمفاجات

﴿شرح جامی، ص ۲۴۱﴾

”اذ“ کبھی مستقبل کے لئے بھی آتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فسوف يعلمون اذ الاغلال فی اعناقهم میں مستقبل کے لئے ہے اور کبھی یہ مفاجات (اچانک کے معنی) کے لئے بھی آتا ہے۔“

اور علم نحو کی مشہور اور دقیق کتاب مغنی اللیبب ج ۱، ص ۱۷۷ (جس

کے مصنف جمال الدین عبد اللہ بن یوسف الخزر جی المتوفی ۶۱۷ھ ہیں) اور شرح

الدمامینی علی متن المغنی ج ۱، ص ۱۷۵ میں اس کی تصریح موجود ہے کہ

لفظ اذ تعلیل کے لئے بھی آتا ہے اور علامہ رضی (محمد بن الحسن الاسترآبادی

المتوفی ۶۸۳ھ) لکھتے ہیں کہ

وَبِجَىٰ ۖ اِذْ لِلتَّعْلِيلِ نَحْوِ جَنَّكَ اِذْ اَنْتَ كَرِيْمٌ

﴿رضی شرح الکافیہ ج ۲، ص ۹۱، طبع دہلی﴾

”اور لفظ اذ و دلیل کے لئے بھی آتا ہے جیسا کہ جَنَّكَ اِذْ اَنْتَ کَرِيْمٌ میں تعلیل اور دلیل کے لئے ہے۔

لہذا لفظ اذ کو صرف ماضی ہی کے لئے سمجھنا نحوی قاعدہ سے بے خبری پر مبنی ہے و ثانیاً اس نحوی اور مشہور قاعدہ کے علاوہ زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم جناب قاضی صاحب کی علمی دیک کا ایک چچہ اور کڑ چھا بھی ہدیہء قارئین کرام کر دیں تاکہ ان کے لئے کسی طرف بھی راہ فرار باقی نہ رہے۔ چنانچہ اسی سابق عبارت میں جناب قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ آگے اِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَ مَوْنٍ وَلَا حَيَانٍ..... الخ تو یہ تحریر کی دلیل ہے اس کے نیچے داخل ہی نہیں (بلفظہ) اس عبارت میں جناب قاضی صاحب نے لفظ اذ کو تعلیل اور دلیل کے لئے تسلیم کیا ہے۔ اسی طرح ہم بھی باادب عرض کرتے ہیں کہ اِذْ هُوَ حَسْبِي کا جملہ جو شارح زرقانیؒ کا ہے وِیْلَ اَظْمَرِ الْاَدَبِ وَالْخُشُوعِ..... الخ کی دلیل ہے جو علامہ قسطلانیؒ کی عبارت ہے، مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک پر حاضر ہونے والا جب بھی حاضر ہو ادب، خشوع اور تواضع کو لازم پکڑے اور اس عظمت اور ہیبت کے مقام پر اپنی نگاہ کو نیچی رکھے جیسا کہ آپؐ کے سامنے زندگی میں اس طریقہ کو ملحوظ رکھا جاتا تھا کیونکہ آپؐ زندہ ہیں اور جیسا کہ آپؐ کی حسی زندگی میں ادب و احترام لازم تھا اب آپؐ کی قبر پر بھی ایسا ہی لازم ہے۔ اگر یہ مطلب نہ لیا جائے (اور حقیقت اور نفس الامر میں ہے بھی یہی) اور جناب قاضی صاحب والا مطلب لیا جائے تو اِذْ هُوَ

حسی کا جملہ جو شارح علامہ زرقانیؒ کا ہے بے معنی ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ آنحضرت ﷺ کی دنیوی زندگی میں ادب اور خشوع وغیرہ تو ماتن کی عبارت کما کان یفعل بین یدہ فی حیاتہ سے ثابت ہے۔ پھر اس ثابت شدہ حیات کو اذہم وحی سے ثابت کر کے تحصیل حاصل کا کیا فائدہ؟ اور علامہ زرقانیؒ ہی علامہ سبکیؒ کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ:

وانہ احیی بعد الموت حیاً لا حقیقۃ..... الخ
 ﴿زرقانیؒ ج ۸، ص ۳۱۰﴾

”کہ آپؐ کو وفات کے بعد حقیقی حیات کے ساتھ زندہ کیا گیا ہے۔“
 اور علامہ سخاویؒ کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ:

اذا کان المصلی عند قبرہ سمعہ بلا واسطۃ..... الخ
 ﴿زرقانیؒ ج ۸، ص ۳۰۸﴾

”جب صلوٰۃ و سلام پڑھنے والا آپؐ کی قبر کے پاس پڑھتا ہے تو آپؐ بلا واسطہ سنتے ہیں.....“

اور نیز لکھتے ہیں:

واورد ان رد السلام علی المسلم لا یختص به ﷺ
 ولا بالانبياء فقد صح مرفوعاً ما من احد يمر بقبر اخيه المؤمن
 ومن كان يعرفه فی الدنيا الا عرفه ورد عليه السلام واجیب
 بان الرد من الانبياء رد حقیقی بالروح والجسد بجملة ولا
 كذلك الرد من غیر الانبياء والشهداء فلیس بحقیقی وانما هو

بواسطة اتصال الروح بالجسد لان بينه وبينها اتصالا يحصل
بواسطة التمكن من الردمع كون ارواحهم ليست في
اجسادهم..... الخ ﴿ج ۸، ص ۳۰۸﴾

اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ سلام کہنے والے کے سلام کا جواب دینا
آنحضرت ﷺ اور دیگر حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی سے مختص نہیں
ہے۔ اس لئے کہ صحیح اور مرفوع حدیث سے ثابت ہے کہ جب کوئی شخص اپنے مؤمن
بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے جس کو وہ دنیا میں پہنچاتا تھا۔ جب وہ سلام کہتا ہے
تو وہ مردہ اُسے پہنچاتا اور جواب دیتا ہے۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام سے یہ ردّ سلام روح اور جسم کے کمال تعلق سے حقیقی رد ہے اور غیر انبیاء
اور غیر شہداء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے یہ رد حقیقی نہیں، بلکہ روح کے جسم کے ساتھ فی
الجملہ اتصال سے ہے کیونکہ جسم اور روح میں ایک گوشتہ اتصال ہوتا ہے۔ اس کے
ذریعہ ردّ سلام پر قدرت حاصل ہوتی ہے حالانکہ ان کی ارواح ان کے اجسام میں
(بکمالہ) داخل نہیں ہوتیں۔

ان عبارات سے صراحت ثابت اور معلوم ہوا کہ علامہ زرقانی
آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک میں آپ کی حیات حقیقیہ کے قائل ہیں کہ روح
مبارک کا بکمالہ جسد اطہر سے کامل تعلق ہے نہ ایسا جیسا کہ عامۃ الناس کے ارواح کا
ان کے اجساد سے فی الجملہ ہوتا ہے۔ لہذا ان کی صریح عبارات کی موجودگی یہ کیسے باور
کر لیا جائے کہ علامہ زرقانیؒ اذہو حی سے یہ مراد لے رہے ہیں کہ ”جب آپ
زندہ تھے“ اور اب آپ کو قبر میں زندہ نہیں مانتے؟ الغرض کوئی معمولی سمجھ والا بھی یہ

غلطی نہیں کرے گا اور نہ یہ ٹھوکر کھائے گا۔ ہاں لانسلمر کا دنیا میں کوئی علاج نہیں ہے۔

ثالثاً جناب قاضی صاحب کا یہ فرمانا کہ اس عبارت میں رسماعہ لسلامہ بھی استحضار کے تحت داخل ہے۔ پھر آپ کا مطلب نہیں حاصل ہوگا۔ نری دفع الوقتی اور خالص سینہ زوری ہے کیونکہ علامہ قسطلانیؒ اور علامہ زرقانیؒ ببالغ دہل بڑی شہود کے ساتھ عند القبر بلا واسطہ صلوٰۃ و سلام کا سماع اور حقیقی طور پر رد جواب برہر زائر ثابت کرتے ہیں۔ پھر ان کی عبارات کا یہ مطلب کیسے ہو گیا کہ وہ تخیل اور استحضار کے طور پر عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع کے قائل ہیں۔

رابعاً محترم جناب قاضی صاحب نے ہندیال کے مناظرہ کا موضوع نہیں بیان کیا کہ کیا تھا؟ سماع الموتی کی دیگ میں لا تعداد اور بے شمار علماء ملت کی واضح عبارات کے علاوہ حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کشمیریؒ کی یہ عبارت بھی درج ہے کہ ”میں کہتا ہوں کہ سننے کی احادیث درجہ و اترا کو پہنچی ہوئی ہیں“..... الخ فیض الباری، ج ۲، ص ۳۶۷ اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانیؒ کی یہ عبارت بھی درج ہے کہ ”بندہ ضعیف اللہ تعالیٰ اسے معاف کرے کہتا ہے کہ جو چیز ہمیں مجموعہ نصوص سے حاصل ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ تو سب سے بہتر جانتا ہے یہ ہے کہ مردوں کا سماع فی الجملہ بہت سی احادیث سے ثابت ہے“..... الخ

فتح الملہم، ج ۲، ص ۳۷۹

غالباً دیگ کے ان اور ان جیسے دیگر ٹھوس حوالوں نے قاضی صاحب کو حواس باختہ کیا ہوگا کہ اگر بریلوی یہ مسئلہ اٹھا دیں کہ جناب قاضی صاحب! آپ تو سماع موتی

کا کلیۃً انکار کرتے ہیں اور آپ کے پیرو مرشد قریب سے سماعِ روح کے قائل ہیں جیسا کہ ہم نے سماع الموقی (ص ۱۶۸) میں پڑھا ہے اور یہ مذکور دونوں بزرگ آپ کے استادِ حدیث ہیں تو آپ کیوں ان سب کی مخالفت کرتے ہیں؟ اب اگر جناب قاضی صاحب ان کی بات تسلیم کرتے ہیں تو حواری نہیں جینے دیں گے اور اگر انکار کرتے ہیں تو مرشد اور اساتذہ کی رجعت پڑتی ہے۔ کریں تو کیا کریں؟ نہ جائے ماندن نہ پائے رفتن۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ بندیال ہیں بریلوی حضرات نے یہ موقف اختیار کیا ہو اور سماع الموقی میں درج شدہ حوالوں سے استفادہ کیا ہو کہ علماء دیوبند تو آنحضرت ﷺ کی حیاتِ دنیوی اور برزخی دونوں کے قائل ہیں اور سماع الموقی میں جسم اور روح دونوں برابر شریک گردانتے ہیں اور صرف روح کی زندگی اور صرف روح سے سننے کے قائل تو ہمارے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی ہیں۔ لہذا اس مسئلہ میں آپ تو ہمارے بریلوی بھائی ہیں اور آپ کا قارورہ تو ہمارے ساتھ ملتا ہے۔ پھر آپ ہمارے ساتھ مناظرہ کرنے کے لئے اتنے دور سے چل کر کیوں تشریف لائے ہیں؟ غالباً سماع الموقی کی دیگ میں اپنی قوت اور حرارت کی وجہ سے یہی حوالہ اُبلتا اور جوش مارتا ہوا نظر آیا ہو گا جس کی وجہ سے گھبرا کر جناب قاضی صاحب مناظرہ کئے بغیر ہی بندیال سے تشریف لے آئے اور مناظرہ کی نوبت ہی نہ آئی۔

قارئین کرام کے افادہ کے لئے عرض ہے کہ ہم نے سماع الموقی میں بریلوی فرقہ کے پیشوا اور اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب کا حوالہ یوں نقل کیا ہے:

چنانچہ احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں

عرض: اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انکار سماع موتی سے رجوع ثابت ہے یا نہیں؟

ارشاد: نہیں! وہ جو فرما رہی ہیں حق فرما رہی ہیں۔ وہ مُردوں کے سننے کا انکار فرماتی ہیں۔ مُردے کون ہیں؟ جسم، روح مُردہ نہیں اور بے شک جسم نہیں سُنا روح سُنتی ہے..... الخ

پھر آگے لکھتے ہیں

سماع کے عرفی معنی ان آلات کے ذریعہ سے سُنا اور یہ یقیناً بعد مرنے کے روح کے لئے نہیں۔ روح کو جسم مثالی دیا جاتا ہے۔ اس کے جسم کے کانوں سے سُنتی ہے۔

پھر آگے لکھتے ہیں

موتی کون ہیں؟ اجسام قبور میں کون ہیں۔ وہی اجسام، تو پھر اجسام ہی کے سننے کا انکار ہوا اور وہ یقیناً حق ہے..... الخ ﴿ملفوظات حصہ سوم، ص ۳۳﴾
غور کیجئے اور انصاف سے فرمائیے کہ اس مسئلہ میں خانصاحب بریلوی کا ہمو کون ہے؟ مگر دنیا میں ایسا ہوتا رہا ہے کہ چھلنی لوٹے کو دو سوراخ ہونے کا طعن دیتی ہے ﴿اتھلی بلفظہ سماع الموتی، ص ۳۶، ۳۷﴾

اور جو کچھ خانصاحب نے فرمایا وہی جناب قاضی صاحب فرماتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔ ”لہذا جب کوئی قبر کے پاس جا کر کلام کرے گا تو یہ جسم مُردہ تو نہیں سُنتا اور روح کو سوں دُور علیین میں ہے۔ پھر سننے کا کون؟ لہذا ثابت ہوا کہ موتی نہیں

سُنتے“۔ (بلفظ الشہاب، ص ۴۶)

جناب خانصاحب اور جناب قاضی صاحب دونوں قبر میں جسم کو مُردہ مانتے ہیں۔ دیکھئے کیسے قارورہ آپس میں ملا ہے۔ اور بریلویوں کو اپنے ہم نوا ہونے کا کیسا بہترین تحفہ جناب قاضی صاحب نے پیش کیا ہے کہ وہ پھولے نہ سائیں۔

استعارہ کی بحث:

سماع الموتی صفحہ ۷۹ میں ہم نے لطائف رشیدیہ، ص ۸ اور ۹ کی مسئلہ سماع موتی سے متعلق ایک عبارت نقل کی ہے (وہ اصل کتاب ہی دیکھ لیں) اس کو جناب قاضی صاحب نقل کر کے ہمارے ہی مارے ہوئے شکار کو چیر پھاڑ کر مفید مطلب حصہ حاصل کرنے کے درپے ہیں۔ چنانچہ جناب قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔ ”چونکہ حضرت مولانا ابوالزاہد سلمہ اللہ تعالیٰ نے ایک باب التحریف کھول رکھا ہے اس لئے کہیں یہ عبارت بھی اس باب کے ذیل میں ہضم نہ کر جائیں۔ مناسب سمجھا کہ اس عبارت کا بلا تحریف صحیح مطلب پہلے لکھ دیا جائے..... الیٰ قولہ..... پھر آیت میں استعارہ ہے۔ مُردے اور صُغْمُ مشبہ بہ مستعار منہ ہیں اور کفار مستعار لہُ مشبہ ہیں اور استعارہ میں وجہ شبہ جو معنی مشترک ہوتا ہے وہ مستعار منہ مشبہ بہ میں حقیقی لیا جاتا ہے۔ مجازی لینا درست نہیں جیسے شیر مشبہ بہ ہو، اور زید مشبہ اور وجہ شبہ شجاعت جو دونوں میں مشترک ہے۔ شیر میں علی وجہ الاتم اور حقیقی معنی پر ہوگی مجازی نہیں۔ اسی طرح موتی اور اصم میں وجہ شبہ عدم سماع علی وجہ الاتم ہوگی اور حقیقی معنی پر ہوگی، کہ نہیں سُنتے نہیں سُنتے نہیں سُنتے، مجازی معنی پر محمول نہیں ہوگی کہ سُنتے ہیں اور نفع نہیں اٹھاتے، سُنتے ہیں اور

نفع نہیں اٹھاتے، سُنتے ہیں اور جواب نہیں دیتے، سنتے ہیں اور جواب نہیں دیتے۔
ہاں مشبہ کفار میں یہی معنی مراد ہیں کہ نفع نہیں اٹھاتے۔ لہذا حسب قواعد مرتج جانب
عدم سماع ہے..... الخ ﴿ص ۹، ۱۰﴾

الجواب:

محترم جناب قاضی صاحب بڑے ذہین طباع اور بہترین مدرس ہیں مگر اس
مقام پر انہوں نے غور و فکر سے بالکل کام نہیں لیا اور نہ ان کے لئے بات سمجھنا بالکل
آسان ہے۔ یہ بات بالکل عیاں ہے کہ استعارہ کے چار ارکان ہیں۔ مشبہ، مشبہ بہ،
وجہ شبہ اور اداة (حرف) التشبیہ ﴿تلخیص المفتاح، مختصر المعانی اور مطول وغیرہ میں
اس کی سیر حاصل بحث ہے﴾ باقی تین چیزوں میں تو فریقین کا کوئی نزاع نہیں۔
نزاع ہے تو وجہ شبہ میں ہے کہ اس مقام میں مشبہ کفار اور مشبہ بہ الموقی و صُتم میں وجہ شبہ
کیا ہے؟ پہلے وجہ الشبہ کا معنی ملاحظہ کر لیں۔ چنانچہ امام ابوالمعالی محمد بن عبد الرحمن
القرظویؒ (المتوفی ۷۳۹ھ) لکھتے ہیں:

ووجه ما يشتركان فيه تحقيقاً أو تخيلاً

﴿تلخیص المفتاح، ص ۴۹﴾

”اور وجہ شبہ وہ ہے جس میں مشبہ اور مشبہ بہ دونوں حقیقۃً یا خیالی طور پر شریک ہوں“
اور اس کی تشریح میں علامہ مسعود بن عمر سعد الدین تفتازانیؒ (المتوفی ۷۹۱ھ) لکھتے
ہیں:

ای وجه التشبيه هو المعنى الذى قصد اشتراك الطرفين
فيه تحقيقاً أو تخيلاً..... الى قوله..... ولهذا قال الشيخ عبد القاهر

التشبيه الدلالة على اشتراك شئین فی وصف هو من اوصاف
الشئ فی نفسه خاصة كالشجاعة فی الاسد والنور فی
الشمس الخ ﴿وراجع مختصر المعانی، ص ۲۰۰، المطول، ص ۵۲۸﴾

”وجہ شبہ وہ معنی ہے جس میں مشبہ اور مشبہ بہ دونوں کے اشتراک کا قصد کیا
گیا ہو حقیقۃً یا خیالی طور پر (پھر آگے فرمایا) اور اسی لئے شیخ عبد القاہرؒ نے فرمایا ہے کہ
تشبیہ کا مطلب کسی چیز کے ذاتی اور خاص اوصاف میں سے کسی وصف کا دو چیزوں
میں اشتراک پر دلالت کرنا ہے جیسا کہ شیر میں وصف شجاعت ہے اور سورج میں نور
ہے۔“

یعنی اگرچہ شیر میں اور بھی اوصاف ہیں مثلاً حیوان ہونا، جسم ہونا وغیرہ مگر اس
کی خاص صفت شجاعت ہے۔ اس وصف خاص میں دو چیزوں کا شریک ہونا وجہ شبہ
ہے اور اسی طرح سورج کا جسم اور حجم وغیرہ بھی ہے مگر اس کی ذاتی صفت (جو اللہ تعالیٰ
نے اُسے دی ہے) نور اور روشنی ہے تو اس میں نور والی صفت وجہ شبہ ہے اور اس وصف
میں دونوں کا اشتراک ایسا اور اس قدر گہرا ہو کہ گویا دونوں ایک ہیں۔ چنانچہ امام فن
امام عبد القاہر بن عبد الرحمن الجرجانیؒ (المتوفی ۴۷۱ھ) لکھتے ہیں کہ

وانه قد تناهى الى ان صار المشبه لا يتميز عن المشبه به
فی المعنى الذی من اجله شبه به ﴿دلائل الاعجاز، ص ۲۴۰، طبع مصر﴾
”یعنی وہ وجہ شبہ یہاں تک پہنچ جائے کہ مشبہ کو مشبہ بہ سے اُس معنی سے ممتاز نہ کیا
جاسکے جس کی وجہ سے اسے تشبیہ دی گئی ہے۔“

ان روشن عبارات سے یہ بات بالکل آشکارا ہو گئی ہے کہ مشبہ اور مشبہ بہ

میں وجہ شبہ ایک ہونی چاہئے۔ مگر قاضی صاحب دکالت کرتے ہوئے یہ فرماتے ہیں کہ مشبہ بہ یعنی الموقی اور ضَمٌّ میں وجہ شبہ عدم سماع ہے اور زور دے کر فرماتے ہیں کہ نہیں سنتے، نہیں سنتے، نہیں سنتے اور مشبہ یعنی کفار میں وجہ شبہ عدم انتفاع بتاتے ہیں۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ہاں مشبہ کفار میں یہی معنی ہیں کہ نفع نہیں اٹھاتے۔ اب انصاف سے فرمائیں کہ کیا استعارہ کے قواعد کی یہ صریح خلاف ورزی نہیں ہے؟ آپ چونکہ بزرگ ہیں اس لئے باب التحریف اور باب التناقض اور باب الجہالۃ والتعصب وغیرہ کے جملے آپ کے حق میں بولنے کی جرات تو ہم نہیں کر سکتے لیکن متادبانہ گزارش ہے کہ طے شدہ اصول کو تو پامال نہ کریں۔ اگر مشبہ یعنی کفار میں وجہ شبہ عدم انتفاع ہے تو یقیناً جانئے کہ مشبہ بہ الموقی اور ضَمٌّ میں بھی یہی معنی متعین ہیں اور اگر مشبہ بہ (الموقی اور ضَمٌّ) میں حقیقۃً عدم سماع ہے تو استعارہ کے قاعدہ کے مطابق مشبہ (کفار) میں بھی حقیقۃً عدم سماع ہی ہوگا تو اعلان کر دیجئے کہ دنیا میں سچ کج کوئی زندہ کافر حقیقۃً نہیں سنتا اور فہر لا یسمعون اپنی حقیقت پر محمول ہے۔ معاف رکھنا نہیں سنتے، نہیں سنتے، نہیں سنتے بار بار کہہ اور لکھ کر اور اس پر زور صرف کر کے تو یہ وجہ شبہ نہیں بن سکتی۔ وجہ شبہ قاعدہ کے مطابق بنائیں جو مشبہ اور مشبہ بہ دونوں میں ایک ہو اور وہ صرف وہی ہے جو ہم کہتے ہیں۔ عدم انتفاع کہ مشبہ بہ (الموقی اور ضَمٌّ) میں حقیقۃً عدم انتفاع ہے اور مشبہ (کفار) میں ادعاءً کہ وہ سن کر بھی نفع نہیں اٹھاتے اور سنی اُن سنی کر دیتے ہیں۔ علاوہ ازیں یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ امام فن امام عبد القاہر الجرجانیؒ استعارہ کی بحث میں فرماتے ہیں کہ:

ان موضوعها علی انک ثبت بها معنی لا یعرف

السامع ذلك المعنى من اللفظ ولكنه يعرفه من معنى اللفظ
 بيان ذلك انا نعلم انك لا تقول رأيت اسداً الا و غرضك ان
 تثبت للرجل انه مساو للاسد في شجاعته وشدة بطشه
 واقدامه الى قوله فاعرفه هذه الجملة واحسن تأملها..... اه
 ﴿دلائل الاعجاز ص ۲۳۰﴾

” استعارہ کی وضع اس لئے ہے کہ تو اس کے ساتھ وہ معنی ثابت کرے
 جس معنی کو سامع لفظ سے نہ سمجھے لیکن اس لفظ کے معنی سے سمجھے، بیان اس کا یہ ہے کہ
 بلاشبہ ہم یہ جانتے ہیں کہ توجب (بہادر شخص کو دیکھ کر) کہے میں نے شیر دیکھا ہے تو
 تیری غرض یہی ہے کہ تو مر د کیلئے یہ ثابت کرتا ہے کہ وہ شیر کے ساتھ اس کی شجاعت،
 سخت گرفت اور جرات میں مساوی ہے۔ (پھر آگے فرمایا کہ) تو اس قاعدہ کو اچھی
 طرح سمجھ لے اور اس پر خوب غور کر۔“

ملاحظہ کیجئے کہ امام فن اس عبارت میں استعارہ کی وضع اور اس کا قاعدہ اور
 ضابطہ کیا بیان کرتے ہیں اور پھر کس طرح اس کو سمجھنے اور اس پر غور کرنے کی تلقین
 فرماتے ہیں۔

اس قاعدہ سے صراحت یہ معلوم ہوا کہ وجہ شبہ کو سامع لفظوں سے نہیں سمجھ سکتا
 بلکہ الفاظ کے معانی سے سمجھتا ہے۔ اب اگر ہم لا نسمع الموتیٰ میں وجہ شبہ عدم
 سماع تسلیم کریں تو اس کو تو سامع آپ حضرات کے پسندیدہ ترجمہ کہ مردے نہیں سنتے
 لا نسمع الموتیٰ کے لفظوں سے سمجھتا ہے۔ پھر یہ استعارہ کیسے ہوا؟ اور عدم سماع
 وجہ شبہ کیسے قرار پائی؟ اور پھر استعارہ میں قاعدہ کے لحاظ سے یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے

کہ حکم خبری (یعنی لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى) اور وجہ شبہ (جو بقول آپ کے عدم سماع ہے) ایک ہی ہو؟ آپ جذبات میں آنے کی بجائے ٹھنڈے دل سے علمی طور پر ائمہ فن کی روشن عبارات کی مدد سے استعارہ کو سمجھنے کی کوشش فرمائیں اور عدم انتفاع کو ہم ہی نے وجہ شبہ نہیں قرار دیا بلکہ حضرات مفسرین کرام ایسا ہی فرماتے ہیں۔ ہم نے سماع الموتی میں مشہور مفسر قاضی بیضاویؒ کی تفسیر ان الفاظ سے نقل کی تھی؛

وَأَمَّا شَبَّهُوا بِالْمَوْتَى لِعَدَمِ انْتِفَاعِهِمْ بِاسْتِمَاعِ مَا يَتَلَوْنَ عَلَيْهِمْ
كَمَا شَبَّهُوا بِالْصُرِّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّرُّ الدُّعَاءَ إِذَا
وَلَوْ أَمْدَبَرِينَ فَإِنَّ اسْمَاعَهُمْ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ أَبْعَدُ ﴿تفسیر بیضاوی علی
القرآن العظیم، ص ۳۲۱﴾

”ان زندہ کافروں کو مردوں کے ساتھ اس لئے تشبیہ دی گئی ہے کہ وہ اس چیز کو جو ان پر پڑھی جاتی ہے سُن کر نفع نہیں حاصل کرتے جیسا کہ ان کو وَلَا تَسْمِعُ الصُّرُّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ أَمْدَبَرِينَ کے ارشاد میں بہروں سے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ اس حالت میں ان کا سننا بعید تر ہے۔“

اس تفسیر سے بھی معلوم ہوا کہ زندہ کفار کو مردوں کے ساتھ تشبیہ اس امر میں نہیں دی گئی کہ وہ سرے سے سنتے ہی نہیں بلکہ تشبیہ اس سماع کی ہے جو موجب انتفاع ہو اور یہ بالکل واضح ہے۔ ﴿سماع الموتی، ص ۲۹۵﴾

جناب قاضی صاحب علامہ بیضاویؒ کے اس حوالہ اور اس کی روشنی میں ہماری تشریح کا جواب یوں ارشاد فرماتے ہیں۔

”جناب یہ وہی فرما رہے ہیں جس کا ذکر پہلے استعارہ کی تفصیل میں گزر چکا

کہ مُردے سنتے ہی نہیں اور یہ (یعنی کفار۔ صَدْر) سنتے ہیں نفع نہیں اٹھاتے۔ مولانا! ضَمّ کی تشبیہ میں کیا معنی کریں گے۔ یہ سنتے ہیں اور نفع نہیں اٹھاتے۔ جیسے ضَمّ مد بر سنتا ہے اور نفع نہیں اٹھاتا؟ جناب! ضَمّ مد بر سنتا ہے؟ کلا و حاشا.....

سر تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے

﴿بلفظ، ص ۵۵، ۵۶﴾

اور پھر صفحہ ۷۵ میں لکھتے ہیں کہ حضرت مولانا گنگوہیؒ انہوں نے موقی اور من فی القبور میں ایک مدلل قانون ذکر کیا ہے استعارہ کا کہ اس میں مشبہ بہ مستعار منہ میں معنی حقیقی لینا ضروری ہے۔ موصوف نے اس کی پروا نہ کی اور اس قانون کی خلاف ورزی کی اور آخر تک قلب تشبیہ کرتا گیا (بلفظ)

الجواب:

اس طرز استدلال میں جناب قاضی صاحب نے غور و فکر کو قریب بھی نہیں آنے دیا۔ اولاً اس لئے کہ جو تفسیر استعارہ کی جناب قاضی صاحب نے نقل کی ہے کہ وجہ شبہ عدم سماع ہے وہ ائمہ شیخ عبد القاہر الجرجانیؒ اور علامہ تفتازانیؒ وغیرہ کی صریح عبارات کے خلاف ہے اور وجہ شبہ عدم سماع قطعاً نہیں بن سکتی۔ کما مر تو پھر علامہ بیضاویؒ کی صریح عبارت میں ہم وجہ شبہ عدم انتفاع کو چھوڑ کر اُس مفروض تفصیل کی طرف کیوں جائیں جس کا حوالہ جناب قاضی صاحب یوں دیتے ہیں کہ یہ وہی فرما رہے ہیں جس کا ذکر پہلے استعارہ کی تفصیل میں گزر چکا کہ مُردے سنتے ہی نہیں اور (کفار) سنتے ہیں نفع نہیں اٹھاتے..... الخ

عوض یہ ہے کہ علامہ قاضی بیضاویؒ علوم عربی کے امام ہیں وہ استعارہ کی

تفسیر کو بخوبی جانتے ہیں اور وہ صراحتہ بیان کرتے ہیں کہ وجہ شبہ عدم انتفاع ہے جو مشبہ اور مشبہ بہ دونوں میں ایک ہے۔ ایک میں حقیقت اور دوسرے میں ادعاء۔ قاضی صاحب مشبہ بہ الموتیٰ اور الصُّمّ میں وجہ شبہ مُردے سنتے ہی نہیں بتلاتے ہیں اور مشبہ کفار میں سنتے ہیں نفع نہیں اٹھاتے..... الخ کچھ تو غور فرمائیں کہ وہ کیا فرما رہے ہیں اور استعارہ کا قانون کیا ہے۔ ثانیاً یہ بات صرف قاضی بیضاوی ہی نہیں بیان کرتے دیگر مفسرین کرام بھی یہی کچھ فرماتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر جلالین اور السراج المنیر میں اَفَانتَ تَسْمِعُ الصُّمَّ کی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ

شَبَّهَهُمْ بِمُرْفَى عَدَمِ الْإِنْتِفَاعِ بِمَا يَتَلَى عَلَيْهِم

﴿تفسیر جلالین، ص ۱۷۲..... والسراج المنیر ج ۲، ص ۲۱﴾

”اللہ تعالیٰ نے کفار کو بہروں کے ساتھ اس امر میں تشبیہ دی ہے کہ ان پر جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس سے وہ نفع نہیں اٹھاتے۔“

یہ عبارت بھی بالکل صریح ہے کہ وجہ تشبیہ عدم انتفاع ہے نہ کہ عدم سماع۔ اور تفسیر مظہری میں اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى کی تفسیر میں ہے کہ:

اِی الْكُفَّارِ شَبَّهَهُم بِالْمَوْتَى لِعَدَمِ الْإِنْتِفَاعِ لَهُمْ بِتَسَامَعِ مَا يَتَلَى كَمَا شَبَّهُوا بِالْأَصْرَفِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ.....

﴿تفسیر مظہری، ج ۷، ص ۱۳۰﴾

”اللہ تعالیٰ نے کفار کو مُردوں سے تشبیہ دی ہے۔ اس امر میں کہ جو کچھ اُن پر پڑھا جاتا ہے وہ اس کو سُن کر اُس سے انتفاع نہیں کرتے۔ جیسا کہ اُن کو بہروں سے اسی وجہ سے تشبیہ دی ہے وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ کے ارشاد میں۔“

اس عبارت میں اس بات کی صراحت ہے کہ زندہ کفار کو مردوں اور بہروں سے تشبیہ عدم انتفاع میں دی گئی ہے۔
اور تفسیر خازن میں ہے کہ:

يعنى ان الله سبحانه وتعالى صرف قلوبهم من الانتفاع بما يسمعون ولم يوفهم لذلك فهم بمنزلة الجاهل اذا لم يستفعا بما لم يسمعوا الخ ﴿تفسير الخازن، ج ۳، ص ۱۹۱﴾
”یعنی اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں کو ان کی سُننی ہوئی چیزوں کے انتفاع سے پھیر دیا ہے اور اُن کو اس کی توفیق ہی نہیں دی سو ان کی مثال ان جاہلوں کی سی ہے جنہوں نے نہ سنا اور نہ نفع اٹھایا۔“

یہ عبارت بھی بالکل واضح و آشکار ہے کہ تشبیہ عدم انتفاع میں ہے باوجود تلاش کے کسی تفسیر میں صراحت ہمیں ایک حوالہ بھی نہیں مل سکا کہ اس استعارہ میں وجہ تشبیہ عدم سماع ہے۔ اگر یہ وجہ تشبیہ بن سکتی تو کوئی نہ کوئی مفسر ضرور اس کا ذکر کرتا بخلاف عدم انتفاع کے کہ اس کا صراحت ذکر کرتے ہیں۔ جس طرح ان حضرات نے وجہ شبہ عدم انتفاع بتائی ہے اسی طرح حافظ ابن تیمیہ، علامہ قرطبی، حافظ ابن کثیر، حافظ ابن حجر، امام ابن جریر، شیخ معین الدین، علامہ عبدالعزیز فرہاروی اور علامہ بعلی، مولانا تھانوی وغیرہ جملہ حضرات بھی وجہ شبہ عدم انتفاع (اور عدم قبول) بیان کرتے ہیں، جن کی مفصل عبارتیں سماع الموقی کے مختلف صفحات پر پھیلی ہوئی ہیں مگر جناب قاضی صاحب کو وہ نظر نہیں آئیں یا تجاہل عارفانہ سے کام لے رہے ہیں اور کوسنے کے لئے صرف راقم اشیم ہی کو سامنے رکھا ہے۔ حالانکہ ۔

میں اس عارفانہ تجاہل کے صدقے

ہر ایک دل کو چھیدا ہے میرا دل سمجھ کر

اصل بات یہ ہے کہ جناب قاضی صاحب خود غلط فہمی کا شکار ہیں۔ وہ یہ کہ وہ وجہ تشبیہ مرکب سمجھتے ہیں کہ بہرے اور مردے نہ سنتے ہیں اور نہ نفع اٹھاتے ہیں اور زندہ کفار سنتے ہیں اور نفع نہیں اٹھاتے ہیں۔ اسی لئے تو وہ ہم سے سوال کرتے ہیں کہ صم کی تشبیہ میں کیا معنی کریں گے؟ یہ سنتے ہیں اور نفع نہیں اٹھاتے جیسے صم (غالباً صم ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ موصوف اور صفت کی عدم مطابقت کے اعتراض کی شیرینی سواتی برادران ہی کے لئے وقف ہو) مدبر سنتا ہے اور نفع نہیں اٹھاتا؟ جناب! سنئے مدبر سنتا ہے! کلا و حاشا..... الخ

سو متادبانہ گزارش ہے کہ وجہ تشبیہ مفرد ہے عدم انتفاع یہ مشبہ بہ الصم میں حقیقہ ہے کہ چونکہ سنا نہیں اس لئے فائدہ نہیں اٹھایا اور مردوں میں بھی حقیقہ ہے کہ ان کے انتفاع کا عالم ہی نہیں ہے۔ اور کفار میں جو مشبہ ہیں ادعاء ہے کہ سن کر بھی فائدہ نہیں اٹھایا۔ بہر حال اور بہر کیف وجہ تشبیہ عدم انتفاع ہے لا غیر ولا شک فیہ۔

ثالثاً بلا شک حضرت گنگوہیؒ ہمارے صد احترام بزرگ ہیں لیکن استعارہ کی تفسیر اور تشریح میں دلائل الاعجاز، تلخیص المفتاح، مختصر المعانی اور مطول وغیرہ کی صریح عبارتیں ہی قابل اعتماد ہیں کیونکہ عبدالقادر الجبر جانیؒ اور علامہ تفتازانیؒ وغیرہ اکابر اس فن کے امام ہیں اور بات انہی کی چلے گی کہ وجہ تشبیہ مشبہ اور مشبہ بہ میں ایک ہی ہوتی ہے اور وہ الفاظ سے نہیں سمجھی جاسکتی بلکہ عقلاء اُسے معانی سے سمجھتے ہیں اور جناب

قاضی صاحب اس پر مصر ہیں اور بلا دلیل یہ منوانا چاہتے ہیں کہ مشبہ بہ میں وجہ شبہ عدم سماع ہے اور مشبہ میں عدم انتفاع ہے اور استعارہ کے قانون کی خود صراحۃً خلاف ورزی کرتے ہیں اور الٹا ہمیں خلاف ورزی کا ملزم گردانتے ہیں۔

اس کاراز تو آید و مرداں چنیں کنند

ہم نے سماع الموتی صفحہ نمبر ۷۷ میں حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کا یہ حوالہ بھی دیا ہے جس کو دیگر سینکڑوں حوالوں اور صریح عبارات کی طرح جناب قاضی صاحب پی گئے ہیں۔

والقول بان الاموات اذا ثبت لهم السماع عند القرآن لم يستقم له التشبيه بالاموات جهل وسفه فان التشبيه انما ورد بحسب علمنا وعالمنا وان ثبت السماع عند..... الخ

﴿فیض الباری، ج ۲، ص ۴۶۸﴾

اور یہ کہنا کہ قرآن کریم کی رو سے جب مردوں کے لئے سماع ثابت ہے تو مردوں کے ساتھ اس کی تشبیہ درست نہیں ایک خالص جہالت اور حماقت ہے کیونکہ تشبیہ تو ہمارے علم اور ہمارے عالم کے مطابق وارد ہوئی ہے۔ اگرچہ قرآن کریم کی رو سے سماع ثابت ہے..... الخ

اور اس سے قبل امام سیوطی کی عبارت کا حوالہ دے کر اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

ان هؤلاء الكفار كالموتى فلا تنفع هدايتك فيهم لان نفعها انما كان في حياتهم وقد مضى وقتها كذلك هؤلاء وان

كانوا احياء الا ان هدايتك غير نافعة لهم لكونهم مثل الاموات
 فى عدم الانتفاع فليس الغرض نفسى السماع بل نفسى
 الانتفاع الخ ﴿فيض البارى، ج ۲، ص ۴۶۸﴾

”بے شک یہ کافر مُردوں کی طرح ہیں۔ تیری رہنمائی ان کو کوئی فائدہ نہیں
 دیتی کیونکہ اس ہدایت اور رہنمائی کا فائدہ ان کو زندگی میں ہو سکتا تھا اور اب اس
 کا وقت جا چکا ہے۔ اسی طرح یہ کافر اگرچہ زندہ ہیں مگر تیری ہدایت ان کو فائدہ نہیں
 دیتی۔ کیونکہ یہ عدم انتفاع میں مُردوں کی طرح ہیں تو اس میں غرض نفسی سماع نہیں بلکہ
 نفسی انتفاع ہے۔“

حضرت شاہ صاحبؒ کی عبارت بھی بالکل واضح ہے۔ مزید تشریح کی
 ضرورت نہیں۔

جذبات و جوش:

پھر آگے جوش میں آ کر محترم قاضی صاحب فرماتے ہیں۔

”تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ موتی اور من فی القبور کا حقیقی معنی تو کفار
 نہیں بلکہ مُردے ہیں اور اس میں استعارہ کیا گیا موتی اور من فی القبور کو کفار کے
 لئے۔ مُردے مستعار منہ اور مشبہ بہ بنے اور کفار مستعار لہ اور مشبہ بنے اور عدم سماع
 ان دونوں میں مشترک وجہ تشبیہ کی بنے گی جیسے اسد بول کر مراد زید لیں تو شیر
 مستعار منہ مشبہ بہ بنے گا اور زید مستعار لہ مشبہ ہوگا اور شجاعت دونوں میں مشترک وجہ
 تشبیہ کی ہوگی۔ اور استعارے کا قانون یہ ہوتا ہے کہ وجہ تشبیہ کے معنی مشترک مشبہ بہ

میں حقیقی پایا جائے علی وجہ الاتم نہ کہ مجازی تو یہ ضرور ہوا کہ عدم سماع علی وجہ الحقیقۃ
مردوں میں اتم پایا جائے تو معنی یہ ہوا کہ مُردے تو سرے سے سنتے ہی نہیں۔ اور کفار
سنتے ہیں اور نفع نہیں اٹھاتے اور یہ نہ کہہ سکیں گے کہ جیسے کفار سنتے تو ہیں مگر نفع نہیں اٹھا
سکتے ایسے ہی مُردے سنتے تو ہیں مگر نفع نہیں اٹھا سکتے۔ اس لئے کہ اس صورت میں
مستعار منہ مشبہ بہ میں معنی حقیقی نہ رہے گا بلکہ مجازی بن جائے گا جو قانون استعارہ
کے خلاف ہے اور نیز اس میں قلب تشبیہ ہو جائے گا اسلئے کہ معنی یہ ہو جائے گا کہ
مُردے سنتے کے بعد نفع نہیں اٹھا سکتے۔ جیسے کفار سنتے کے بعد نفع نہیں اٹھا سکتے تو اس
میں مُردے مشبہ بن گئے اور تھے وہ مشبہ بہ اور کفار مشبہ بہ بن گئے اور تھے وہ مشبہ تو
چونکہ موصوف کے پاس اس کا کوئی جواب نہیں اس لئے اغماض کر گئے۔“

﴿اتہی بلفظہ، ص ۲۲۷﴾

الجواب:

اس میں بھی جناب قاضی صاحب نے غور و فکر سے بالکل کام نہیں لیا۔ اوّل
اس لئے کہ وہ خود استعارہ کا قانون یہ بیان کرتے ہیں کہ مستعار منہ اور مستعار لہ میں
جو معنی مشترک ہوگا وہ وجہ تشبیہ ہوگی اور معنی مشترک ان دونوں میں ایک ہی ہونا
چاہئے اور وہ خود مستعار منہ میں تو یہ کہتے ہیں کہ مُردے تو سرے سے سنتے ہی نہیں۔
(اور یہ معنی مفرد ہے) اور مستعار لہ میں فرماتے ہیں کہ اور کفار سنتے ہیں مگر نفع نہیں
اٹھاتے (اور یہ معنی مرکب ہے) تو اس لحاظ سے دونوں میں ایک ہی معنی تو نہ پایا
گیا۔ ایک میں معنی مفرد ہے اور دوسرے میں مرکب ہے اور یہ استعارہ کے قانون
کے سرِ اسر خلاف ہے۔ استعارہ کے قاعدہ اور قانون کے مطابق ان کو یہ کہنا چاہئے کہ

جیسے مُردے سرے سے نہیں سنتے ایسے ہی زندہ کفار بھی سرے سے نہیں سنتے اور کلمہ حق کے سننے سے انہیں بالکل چھٹی دے دینی چاہئے۔ وثانیاً اس لئے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے کفار کو جیسے مُردوں سے تشبیہ دی ہے اسی طرح ”صم“ (بہروں) سے بھی تشبیہ دی ہے اور اس مقام پر محترم جناب قاضی صاحب بھی الموقی اور صم کا ذکر کرتے ہوئے یہ تسلیم کرتے ہیں کہ ہاں مشبہ کفار میں یہی معنی مراد ہیں کہ نفع نہیں اٹھاتے ﴿ص ۱۰﴾ اس جگہ جناب قاضی صاحب نے عدم انتفاع کو وجہ تشبیہ قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے کہ مفرد بھی ہے اور دونوں میں مشترک بھی ہے اور یہاں وجہ تشبیہ عدم سماع اور عدم انتفاع دو چیزیں بیان فرماتے ہیں۔ نہ معلوم یہ تقنن کیوں؟ اور کیسا؟ چونکہ محترم جناب قاضی صاحب کے ذہن میں عدم سماع موقی کا مسئلہ کا نقش فی الحجر ہے اس لئے وہ وجہ شبہ میں اس کا پیوند ضرور ساتھ لگانے پر مجبور ہیں۔ حالانکہ وجہ شبہ صرف اور صرف عدم انتفاع ہے جو دونوں میں مشترک ہے اور مفرد ہے اور یہ معنی الموقی اور صم میں حقیقت ہے اور کفار میں مبالغۃً اور اس وجہ شبہ میں عدم استماع کا کوئی پیوند نہیں۔ اور اس حصہ سے آیات کریمات بالکل خاموش ہیں۔ چنانچہ علامہ حقانیؒ فرماتے ہیں کہ:

”ان آیات میں تو عدم سماع کا اشارہ تک نہیں ہے۔“ بلقظم

﴿تفسیر حقانی، ج ۶، ص ۶۱﴾

اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ لا تُسمع الموقی لآیہ کے مضمون کی تین

آیتوں کا حوالہ دے کر فرماتے ہیں کہ:

”ان تینوں آیتوں میں یہ بات قابلِ نظر ہے کہ ان میں کسی میں یہ نہیں فرمایا

کہ مُردے نہیں سن سکتے بلکہ تینوں آیتوں میں نفی اس کی کی گئی ہے کہ آپ نہیں سنا سکتے“ ﴿معارف القرآن، ج ۶، ص ۵۹۰﴾

الغرض وجہ تشبیہ میں عدم سماع قطعاً شامل نہیں۔ وجہ تشبیہ تمام صورتوں میں صرف عدم انتفاع ہے جو الموقی اور صم میں حقیقہ ہے اور کفار میں مبالغہ ہے مگر جناب قاضی صاحب استعارہ کے قانون کی خلاف ورزی کرتے ہوئے عدم سماع کو بھی عدم انتفاع کے ساتھ ضم کر کے زبردستی اس کو منوانا چاہتے ہیں۔

ثالثاً محترم جناب قاضی صاحب کا یہ فرمانا کہ اور ”یہ نہ کہہ سکیں گے کہ جیسے کفار سنتے تو ہیں مگر نفع نہیں اٹھا سکتے، اس لئے کہ اس صورت میں مستعار منہ مشبہ بہ میں معنی حقیقی نہیں رہے گا بلکہ مجازی بن جائے گا جو قانون استعارہ کے خلاف ہے..... بلفظہ“ اسی سابق غلطی کا نتیجہ ہے جس کی طرف ان کی توجہ نہیں اور یہ قانون استعارہ کی سراسر خلاف ورزی ہے۔ کیونکہ انہوں نے اپنی اسی سابق غلطی کی وجہ سے وجہ تشبیہ مرکب بنا ڈالی ہے حالانکہ وجہ تشبیہ مفرد ہے اور وہ عدم انتفاع ہے جو مشبہ بہ میں حقیقی ہے اور مشبہ میں مبالغہ ہے۔ تعجب ہے کہ خود قاضی صاحب وجہ تشبیہ عدم انتفاع تسلیم کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہاں مشبہ کفار میں یہی معنی مراد ہیں کہ نفع نہیں اٹھاتے اور اُلٹا ہمیں کوستے ہیں کہ ہم قانون استعارہ کی خلاف ورزی کرتے ہیں اور قلب تشبیہ کرتے ہیں فالی اللہ المشتکی۔ اور پہلے خود یہ تحریر فرماتے ہیں کہ نفع نہیں اٹھاتے جو صحیح ہے اور یہاں یہ فرماتے ہیں کہ نفع نہیں اٹھا سکتے۔ صرف قائلین سماع موقی کی بات کو مستبعد قرار دینے کے لئے یہ تعبیر اختیار کرتے ہیں۔

رابعاً قاضی صاحب فرماتے ہیں ”اور نیز اس میں قلب تشبیہ ہو جائے گا اس

لئے کہ معنی یہ ہو جائے گا کہ مُردے سننے کے بعد نفع نہیں اٹھا سکتے جیسے کفار سننے کے بعد نہیں اٹھا سکتے تو اس میں مُردے مشبہ بن گئے اور تھے وہ مشبہ بہ اور کفار مشبہ بہ بن گئے اور تھے وہ مشبہ الخ۔“

اس عبارت میں بھی محترم جناب قاضی صاحب نے اُسی غلطی کا ارتکاب کیا ہے جس کا ذکر ہو چکا ہے اور بزور اپنی طرف سے وہ مشبہ بہ کو مشبہ بنا رہے ہیں اور مشبہ کو مشبہ بہ بنا رہے ہیں۔ اور فرماتے ہیں ”کہ مُردے سننے کے بعد نفع نہیں اٹھا سکتے جیسے کفار سننے کے بعد نفع نہیں اٹھا سکتے تو اس میں مُردے مشبہ بن گئے اور تھے وہ مشبہ بہ الخ۔“

محترم! بن نہیں گئے بلکہ آپ نے اپنے ہاتھ مبارک کے کرتب سے بزور بنا دیئے ہیں اور اس کے بارے میں ہم صرف یہی کہہ سکتے ہیں کہ جو چاہے آپ کا حسنِ کرشمہ ساز کرے

محترم! کہنے والے استعارہ کے قانون کے عین مطابق یہ کہتے ہیں کہ عدم انتفاع، الموتی اور صم میں حقیقت ہے اور زندہ کفار میں مبالغہ ہے کہ وہ فائدہ نہیں اٹھاتے اور سنی اُن سنی کر دیتے ہیں۔

خامساً اور آخر میں فرماتے ہیں ”تو چونکہ موصوف کے پاس اس کا کوئی جواب نہیں اس لئے اغماض کر گئے..... بلفظہ“۔ سو گزارش ہے کہ ہم نے سماع الموتی، ص ۸۰ میں بین القوسین یہ عبارت تحریر کی ہے کہ (دوسرے حضرات کے نزدیک اس تشبیہ کی مراد حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کی عبارت صفحہ ۱۷۴- اور بدرالدین بعلی کی عبارت صفحہ ۲۶۸ میں اور اسی طرح دیگر اکابر کی عبارات میں

دوسرے طریق سے ہے وہاں ملاحظہ کر لیں۔ صفحہ ۱۰ مطلب واضح ہے کہ حضرت گنگوہیؒ کی عبارت میں وجہ تشبیہ عدم سماع ہے تو دوسرے حضرات کی عبارات میں عدم نقاع ہے اور باقاعدہ ان کی عبارات کا حوالہ دیا ہے لہذا یہ کہنا کہ جواب نہ تھا، اغماض کر گئے نری مضحکہ خیز بات ہے۔

حضرات علماء دیوبند کا فتویٰ:

محترم جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”الغرض علامہ سید امیر علی ملیح آبادی مصنف تفسیر مواہب الرحمن، نواب قطب الدین صاحب دہلوی مصنف مظاہر حق، حضرت مولانا محرم علی صاحب مؤلف غایت الاوطار ترجمہ درمختار، مولانا سید احمد صاحب امروہی، حسین صابری، چشتی، نقشبندی مجددی نے حضرت شیخ المشائخ حضرت مولانا رشید احمد صاحب کے فتویٰ کی تصدیق ان الفاظ کے ساتھ فرمائی ہے:

فما حققه المحقق الكامل المحدث الفقيه والفاضل النبيه
شيخ الوقت مولانا رشيد احمد امطر الله عليه شآبيب
الرحمة هو الاحق بالقبول وهو الوفاق بالمذهب والافق بالافتاء
اس فتوى پر بہت سے علمائے کرام کے دستخط اور مہریں ذیل میں ملاحظہ
ہوں۔ مذہب امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا عدم سماع اموات ہے اور باعتبار
روایت و درایت کے یہی رائج ہے..... الخ۔ اس کے بعد تقریباً تین صفحوں میں متعدد
حضرات کے نام ہیں۔ مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب، حضرت شیخ الہند، مولانا محمد

انور شاہ صاحب، مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا خلیل احمد صاحب، مولانا ظفر احمد تھانوی، مولانا محمد شرف علی صاحب تھانوی وغیرہم۔ (الشہاب الثاقب، ص ۱۲ تا ۱۶) (اور صفحہ ۱۴ میں نقل کیا ہے کہ مولانا محمد قاسم نانوتوی کا بھی یہی مسلک ہے) اور آخر میں قاضی صاحب فرماتے ہیں ”دیکھئے مولانا اس حقیقتِ حقہ مبینہ، ثابتہ پر کہ حضرت گنگوہی، حضرت نانوتوی، مفتی عزیز الرحمن اور حضرت مفتی کفایت اللہ کے نزدیک عدم سماع قطعی یا رائج ہے کس طرح قلم پھیرتے ہیں (بلفظہ، ص ۱۶)“

الجواب:

یہ ساری کاوش بے سود ہے۔ اولاً اس لئے کہ محترم جناب قاضی صاحب نے یہ مضمون اور بزگوں کے نام محترم جناب نیلوی صاحب کے مضمون البیان الاوقی فی رد سماع الموتی، ص ۱۷ تا ۲۱ سے لئے ہیں۔ لیکن اس سارے مضمون میں انہوں نے بھولے سے بھی اشارۃً نیلوی صاحب کا نام تک نہیں لیا اور ان کے مارے ہوئے شکار پر ہی فرحاں و نازاں ہیں حالانکہ علمی اور اخلاقی طور پر ماخوذ مضمون کا حوالہ دینا چاہئے تھا کہ یہ شیر کس نے قابو کیا ہے؟ اور میں نے کہاں سے لیا ہے؟

ثانیاً نیلوی صاحب کا بھی یہ عملی اور اخلاقی فریضہ تھا اور ہے کہ وہ اس رسالہ کے اصل مطبوعہ الفاظ بھی درج کرتے کہ مولوی محمد کرامت اللہ خاں صاحب نے کیا تحریر کیا تھا اور پھر حضرت گنگوہی نے کن الفاظ میں اس کا جواب دیا تھا جس کی تصدیق حضرات مصدقین نے کی ہے۔ خود جناب نیلوی صاحب نقل کرتے ہیں۔ ”فاضل مجیب نے جس قید کے ساتھ مولوی محمد کرامت خاں صاحب کے رسالہ کا جواب دیا

نہایت صحیح ہے۔ (عبد السلام دہلوی) البیان الاوفیٰ، ص ۲۱ اور اس حوالہ کا ذکر جناب قاضی صاحب نے بھی الشہاب، ص ۱۶ میں کیا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ مولوی کرامت اللہ خاں صاحب کے رسالہ میں سماع موتی کے بارے بنیادی باتیں کیا ہیں؟ اور فاضل مجیب حضرت گنگوہیؒ نے جس قید کیساتھ اس کا رد کیا ہے وہ قید کیا ہے؟ جناب نیلوی صاحب نے نہ تو اصل رسالہ کے الفاظ بتائے ہیں اور نہ جواب ہی پورا نقل کیا ہے جس میں کوئی خاص بنیادی قید بھی ہے اور اس قید کو ملحوظ رکھ کر حضرت گنگوہیؒ نے اس کا رد کیا ہے اور مصدقین حضرات نے اس کی تائید و تصدیق کی ہے۔ جب تک رسالہ کے اصل الفاظ اور دعویٰ اور اس کے رد کے اصل الفاظ اور وہ قید جس کو ملحوظ رکھ کر حضرت گنگوہیؒ نے جواب دیا ہے سامنے نہ آئیں تو یہ دشوار گزار گھاٹی طے نہیں ہو سکتی۔ اصل بحث اور جواب کو پی جانا اور صرف پُر زور الفاظ میں تصدیقات نقل کر دینا اور اس پر خوشی منانا خالص مجذوبانہ کاروائی ہے۔ جناب قاضی صاحب کا بھی یہ علمی اور اخلاقی فرض تھا کہ وہ اصل رسالہ اور اس کے رد کے الفاظ کا بقید حروف حوالہ دیتے پھر تصدیقات نقل کرتے تاکہ پتہ چلتا کہ اصل حقیقت کیا ہے؟

شکوہ:

جناب قاضی صاحب کا نیلوی صاحب پر علمی طور پر اعتماد کرنا خالص عجوبہ ہے کیونکہ جو شخص حضرت ابو ہریرہؓ کو غیر معروف الفقہ والعدالۃ اور جمہور کو زہور اور حضرات فقہاء کرام کو ایرے غیرے تھو خیرے اور ان کی کتابوں کو پوتھیاں اور

استشفاع عند القبر کرنے والوں کو (جس پر تمام مسالک کے علماء متفق ہیں) علماء سوء اور سماع موتی کے قائلین کو ملحدین اور مبتدعین کہتے ہوں اور خود کاتب ہونے کی وجہ سے کاپیاں بھی تیار کر سکتے ہوں تو ان کی نقل پر کیسے اعتماد کیا جاسکتا ہے؟ مگر حیرت کی بات ہے کہ لفظ مجذوب بولنے پر ہمارا تو یوں شکوہ کیا ہے کہ آپ مولوی محمد حسین صاحب کو جا بجا مجذوب کہتے ہیں مولانا صدق دل سے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں مجذوب بنائے (مگر نیلوٹی صاحب جیسا ہرگز نہیں۔ صقدر) علم تصوف میں یہ لکھا ہے کہ جب تک کوئی شخص مجذوب نہ ہو ولی ہو ہی نہیں سکتا۔ فرق یہ ہے کہ ایک مجذوب سالک ہوتے ہیں اور ایک سالک مجذوب..... الخ ﴿الشہاب الثاقب﴾ ص ۷۵ اور جناب قاضی صاحب کو یقین کر لینا چاہئے کہ نیلوٹی صاحب ان دونوں قسموں سے محروم ہیں اور نرے مجذوب ہیں۔ جناب قاضی صاحب بلا وجہ لغوی مجذوب کو اصطلاحی مجذوب بنا کر ولی بنانے کے درپے ہیں جو اسلام کی بنیادی باتوں میں بھی یحیٰ و یسار کا فرق نہیں جانتے۔ مگر افسوس ہے کہ جناب قاضی صاحب نیلوٹی صاحب کے کسی لفظ پر جو سب باحوالہ سماع الموتی میں درج ہیں قطعاً کوئی تنقید نہیں کرتے۔ ان کا فریضہ تھا کہ جناب نیلوٹی صاحب کو بھی ذرا ڈانٹ پلاتے جن کے واہیات اور مکروہ الفاظ کی زد میں امت کی اکثریت آ جاتی ہے۔

ثالثاً کیا حضرت گنگوہیؒ مطلقاً سماع موتی کے منکر ہیں؟

یہ بات بالکل عیاں ہے کہ الموتی میں حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی قطعاً شامل ہیں۔ اس لئے کہ اس دنیا کی ظاہری اور حسی اور تکلفی زندگی

توان کی بھی نہیں ہے قبر میں ان کی دنیوی، حقیقی اور جسمانی حیات کا معنی پہلے یا حوالہ گزر چکا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا حضرت گنگوہیؒ اور ان کے جملہ مصدقین حضرات کے نزدیک آنحضرت ﷺ کا بھی عند القبر سماع نہیں؟ حضرت گنگوہیؒ تو حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے عند القبر سماع پر اتفاق نقل کرتے ہیں چنانچہ طویل عبارت میں یہ بھی فرماتے ہیں کہ ”..... مگر انبیاء علیہم السلام کے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں..... الخ“ (فتاویٰ رشیدیہ، ج ۱، ص ۱۰۰)۔

اور اس مسئلہ پر حضرت تھانویؒ بھی اتفاق نقل کرتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں؛
 ”کیونکہ روضہ مبارک پر جو درود شریف پڑھا جاتا ہے وہ بالاتفاق بلا واسطہ حضور پر پیش ہوتا ہے اور آپ اُس کو سنتے اور جواب دیتے ہیں..... بلفظ“

(امداد الفتاویٰ، ج ۵، ص ۱۱۰)

اور جن بزرگوں کے نام جناب نیلوکی صاحب اور جناب قاضی صاحب نے مصدقین میں درج کئے ہیں ان میں سے ایک بزرگ بھی آنحضرت ﷺ کے عند القبر سماع کے منکر نہیں بلکہ بھی حضرات مقرر ہیں اور حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب اگرچہ عام اموات کے سماع میں اختلاف کرتے ہیں لیکن آنحضرت ﷺ کے عند القبر سماع کو پر زور الفاظ میں ثابت کرتے ہیں جن کا مفصل حوالہ پہلے گزر چکا ہے۔

رابعاً اگر حضرت گنگوہیؒ کے اس فتویٰ میں جو مولوی محمد کرامت اللہ خاں صاحب کے رد میں انہوں نے تحریر فرمایا ہے الموقی سے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ دوسرے عام اموات مراد ہوں تو ان کے سماع اور عدم سماع میں

واقعی اختلاف ہے۔ اکابر علماء دیوبند میں سماع کے قائل بھی ہیں جن میں حضرت نانوتویؒ، حضرت تھانویؒ، حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانیؒ وغیرہم حضرات سر فہرست ہیں اور وہ زوردار الفاظ میں سماع کا اثبات کرتے ہیں جن کی مفصل عبارات سماع الموقیٰ میں باحوالہ درج ہیں۔ ان کو منکرین میں شامل کرنا خالص سینہ زوری ہے اور ان میں منکر بھی ہیں جیسے حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ اور حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحبؒ وغیرہ حضرات۔

محترم جناب قاضی صاحب نے سماع الموقیٰ..... ص ۳۲۷، ۳۲۸ میں فتاویٰ رشیدیہ ج ۲، ص ۹۳ کے حوالہ سے درج شدہ ذیل کی عبارت کا بھی نام تک نہیں لیا اور اس کو بھی ہضم کر گئے ہیں جس میں یہ الفاظ بھی ہیں؛

”پس تلقین اسی پر مبنی ہے کیونکہ اول زمانہ قریب دفن کے بہت سی روایات اثبات سماع کرتی ہیں اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اس باب میں کچھ منصوص نہیں..... الخ۔“

حضرت گنگوہیؒ کی ایسی صریح عبارت کی موجودگی میں یہ دعویٰ کرنا کہ آپ کلیتاً سماع موقیٰ کا انکار کرتے ہیں، نرا تعصب ہے۔

عزیز الفتاویٰ:

محترم جناب سجاد بخاری اور نیلوی صاحب کے مارے ہوئے شکار سے استفادہ کرتے ہوئے جناب قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں؛

اور چونکہ موصوف نے مفتی دارالعلوم حضرت مفتی عزیز الرحمنؒ کی عبارت

نقل کرنے کے بعد لگائی ہے (کہ فتاویٰ غرائب کا جو حوالہ منکرین سماع موتی حضرت امام صاحب کی طرف نسبت کرتے ہیں وہ بے اصل ہے۔ صفر) اس لئے ان کا فیصلہ بھی سن لیں۔ وہ عزیز الفتاویٰ، ص ۵۸۳ میں لکھتے ہیں کہ ”سماع موتی ثابت نہیں بلکہ عدم سماع پر نص قطعی وارد ہے۔“

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ
وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى۔

اب آپ اندازہ کریں کہ جب حضرت مفتی صاحب مرحوم ان کو عدم سماع پر نص قطعی قرار دیتے ہیں تو خود سماع کا قول کر کے نص قطعی کا خلاف کریں گے؟ آپ کو اختیار ہے کہ آپ مفتی صاحب پر جرح کریں زور و شور سے ان کا رد کریں اور یہ کہیں کہ مفتی صاحب کا اس آیت کو عدم سماع موتی پر دال نص قطعی کہنا غلط ہے۔ اس کے دلائل دیں۔ دلائل سے ان کے قول کی تردید کریں آپ کے لئے میدان وسیع ہے کون منع کرتا ہے؟ سوال یہ ہے کہ ان کے اقوال کی تحریف کر کے جو مسلک ان کا نہیں ان کے ذمے لگانا، یہ صریح خیانت اور بددیانتی ہے آپ اس سے پرہیز کریں۔ اصل بات یہ ہے کہ آپ پختہ دیوبندی بھی رہنا چاہتے ہیں اور حضرات اکابر دیوبند کے مسلک کے خلاف بھی کرنا چاہتے ہیں جو یقیناً عدم سماع موتی کی ترجیح یا سماع موتی کا چرچا کرنا خلاف دیانت اور خلاف احتیاط ہے۔ اس لئے آپ نے یہ باب التحریف والخیانت قائم کر رکھا ہے جو علمائے حق کے شایان شان نہیں بلکہ ان کے طرز زندگی سے کوسوں دور ہے..... الخ ﴿الشہاب، ص ۱۱﴾

اور پھر آگے صفحہ ۱۶ میں لکھتے ہیں؛

”ص ۷۹ میں فرماتے ہیں یعنی فتاویٰ غرائب کو جو حوالہ منکرین سماع موتی حضرت امام صاحبؒ کی طرف نسبت کرتے ہیں وہ بے اصل ہے۔ شایاش.....
 ایں کار از تو آید و مرداں چنیں کنند

یہ تمام اکابر حضرات اصل کو چھوڑ کر بے اصل کو لے رہے ہیں۔ اصل صرف آپ کو ہی سوچھا۔ اگر آپ کی یہ تحقیق ہے کہ یہ بے اصل ہے تو آپ اپنے ذمہ لگائیں۔ ان حضرات کی عبارات کی اپنی طرف سے تردید کریں تو آپ کی مرضی مگر تحریف تو نہ کریں..... انتہی بلفظ

الجواب:

محترم جناب قاضی صاحب جذبات کی رو میں یہ گئے ہیں اور اصل بات کو سمجھنے کی قطعاً کوشش ہی نہیں کی اور خیر سے رونا ہماری فہم کارور ہے ہیں کہ ہم بات نہیں سمجھتے یا تحریف اور بددیانتی سے کام لیتے ہیں (نعوذ باللہ من ذالک ومن سوء الفہم) ہم نے فتاویٰ دارالعلوم کا حوالہ اس لئے نہیں پیش کیا کہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ سماع موتی کے قائل ہیں حاشا وکلاً! جیسا کہ جناب قاضی صاحب نے یہ لکھا ہے کہ ”اب آپ اندازہ کریں کہ جب حضرت مفتی صاحبؒ مرحوم ان کو عدم سماع پر نص قطعی قرار دیتے ہیں تو خود سماع کا قول کر کے نص قطعی کا خلاف کریں گے؟ آپ کو یہ اختیار ہے کہ آپ مفتی صاحبؒ مرحوم پر جرح کریں..... الخ۔“

ہم نے کہیں بھی یہ نہیں کہا کہ حضرت مفتی صاحبؒ سماع موتی کے قائل ہیں۔ وہ اس اختلافی مسئلہ میں عدم سماع کے پہلو کو ہی ترجیح دیتے ہیں۔ ہمارے ذمہ یہ لگانا کہ ہم حضرت مفتی صاحبؒ کو سماع موتی کا قائل کہتے ہیں، نرا بہتان ہے۔ ہم

نے حضرت مفتی صاحبؒ کی یہ عبارت ایک تو اس لئے نقل کی ہے کہ نیلوئی صاحب کا یہ بے بنیاد دعویٰ ہے کہ ”عدم سماع موقی پر تمام صحابہ کرامؓ کا اجماع ہو گیا.....“ انتہی بلفظ ﴿ندائے حق، ص ۱۵۱﴾

ہم نے نیلوئی صاحب کے اس باطل دعویٰ کی تردید کے لئے جہاں اور واضح اور صریح عبارات نقل کی ہیں وہاں سماع الموقی، ص ۸۸ میں فتاویٰ دارالعلوم کی یہ مفصل عبارت بھی نقل کی ہے۔ الجواب (۳۲۱) سماع موقی میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف صحابہؓ کے زمانہ سے ہے۔ بہت سے ائمہ سماع موقی کے قائل ہیں اور حنفیہ کی کتب میں بعض مسائل ایسے موجود ہیں۔ (یعنی مسئلہ یمین۔ صفدر) جن سے عدم سماع موقی معلوم ہوتا ہے مگر امام صاحبؒ سے کوئی تصریح اس بارہ میں نقل نہیں کرتے اور استدلال عدم سماع کا آیت اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتٰی وَغَیْرَہ سے کرتے ہیں اور مجوزین کا استدلال حدیث ما اتمر باسمع منهم..... الخ اور حدیث سماع قرع فعال سے ہے اور آیت مذکورہ کا یہ جواب دیتے ہیں کہ نفی سماع قبول کی ہے۔ غرض یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور قول فیصل ہونا اس میں دشوار ہے پس عوام کو سکوت اس میں مناسب ہے۔ جب کہ علماء کو بھی اس میں تردد ہے اور دلائل فریقین میں موجود ہیں۔۔۔ الخ ﴿فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل، جلد پنجم، ص ۴۶۱، طبع دیوبند﴾ اور دوسرے اس لئے کہ امام ابوحنیفہؒ سے عدم سماع موقی کے بارے میں کوئی تصریح موجود نہیں ہے۔ اس فتویٰ کو نقل کر کے ہم نے یہ لکھا ہے کہ اس فتویٰ سے یہ امور بصراحت معلوم ہوتے ہیں؛

2..... اور فریقین کے پاس دلائل موجود ہیں۔

3..... فقہ حنفی کی کتب میں بعض مسائل سے عدم سماع موقی معلوم ہوتا ہے۔

4..... لیکن حضرت امام ابو حنیفہؒ سے اس بارہ میں کچھ منقول نہیں۔ (یعنی

فتاویٰ غرائب کا جو حوالہ منکرین سماع موقی حضرت امام صاحب کی طرف نسبت کرتے ہیں وہ بے اصل ہے..... الخ)۔ ﴿سماع الموقی، ص ۸۸، ۸۹﴾

اور سماع الموقی، ص ۳۲۸ میں ہم نے فتاویٰ رشیدیہ اور فتاویٰ دارالعلوم کا یہ حوالہ نقل کر کے آخر میں لکھا ہے کہ ان تمام جاندار اور شاندار حوالوں سے یہ بات روزِ روشن کی طرح ثابت ہو گئی کہ فتاویٰ غرائب کے اس حوالے کا حضرت امام صاحبؒ سے قطعاً کوئی ثبوت نہیں..... الخ اب قارئین ہی انصاف سے فرمائیں کہ ہم نے حضرت گنگوہیؒ اور حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ کی عبارت میں کون سی خیانت اور بددیانتی کی ہے؟ اور کون سا باب التحریف والخیانت قائم کیا ہے؟ اور ہم نے کون سی بات ان کے ذمہ لگائی ہے جو انہوں نے نہیں فرمائی؟ حضرت قاضی صاحب کو خود انصاف سے کام لینا چاہئے کہ وہ ہم پر بلا وجہ حائن اور مخترف ہونے کا الزام اور بہتان لگاتے ہیں اور ساتھ ساتھ وعظ بھی فرماتے ہیں کہ یہ علمائے حق کے شایانِ شان نہیں ہے اور ان کی طرزِ زندگی سے کوسوں دُور ہے۔ حضرت قاضی صاحب ہمیں تو آخرت اور قیامت کی فکر کا سبق سناتے ہیں مگر خود اس آخر عمر میں بھی اپنے حواریوں کو خوش کرنے کے لئے ہم پر بہتان تراشی کر رہے ہیں۔

ثبوتِ قطعی اور دلالتِ قطعی میں فرق نہ کرنا:

جناب قاضی صاحب کا یہ ارشاد بھی قابلِ توجہ ہے کہ وہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ کے اس ارشاد کا کہ سماعِ موتی ثابت نہیں بلکہ عدمِ سماع پر نصِ قطعی وارد ہے۔۔۔ الخ یہ مطلب لیتے ہیں کہ: اور یہ کہیں کہ مفتی صاحبؒ کا اس آیت کو عدمِ سماعِ موتی پر دالِ نصِ قطعی کہنا غلط ہے۔۔۔ الخ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان آیاتِ کریمات کی دلالتِ عدمِ سماع پر نصِ قطعی ہے۔ حضرت مفتی صاحبؒ تو یہ فرماتے ہیں کہ عدمِ سماع اور لَا تَسْمَعُ الْمُوتٰی پر نصِ قطعی وارد ہے۔ اس میں کیا شک ہے نصوصِ قرآنیہ تو تمام ہی قطعیات ہیں نزاعِ نصِ قطعی کے وارد ہونے کا نہیں۔ نزاع اس میں ہے کہ اس معنی میں دلالت بھی نصِ قطعی ہے؟ خود حضرت مفتی صاحبؒ کی اپنی عبارت اس نکتہ کو حل کرتی ہے۔ ذیل کے امور ملاحظہ کریں:

1..... یہ مسئلہ حضراتِ صحابہ کرامؓ کے زمانہ سے تاہنوز اختلافی چلا آ رہا ہے۔

2..... بہت سے ائمہ سماع کے قائل ہیں۔ یعنی سماعِ موتی کے قائلین حضرات عدمِ سماعِ موتی پر ان آیات کی دلالت کو قطعی نہیں مانتے ورنہ ان کے مفہوم سے اختلاف کا کیا مطلب؟

3..... عدمِ سماع والے اِنْكَ لَا تَسْمَعُ الْمُوتٰی وغیرہ سے استدلال کرتے ہیں۔ علماء کرام تو کیا مبتدی طالب علم بھی یہ جانتے ہیں کہ نصِ قطعی سے استدلال کرنے کا مفہوم اور ہے اور مطلوب معنی اور مراد پر اس نص کے قطعی طور پر

دلالت کرنے کا مطلب اور ہے۔

4..... مجوزین سماع موقی ما التمر باسمع منهم (الحدیث)

اور حدیث سماع قرع فعال سے استدلال کرتے ہیں یعنی اگر ان آیات کریمات کی عدم سماع موقی کے معنی پر دلالت قطعی ہو تو پھر ایک تو صحیح احادیث کا قرآن کریم کے مفہوم سے تعارض ہوگا اور دوسرے اگر قائلین سماع موقی عدم سماع کے معنی پر دلالت قطعی تسلیم کرتے تو اس سے اختلاف کرتے ہوئے احادیث سے استدلال نہ کرتے۔ اس سے صاف عیاں ہوا کہ یہ حضرات سماع موقی کے معنی پر اس دلالت کو قطعی نہیں مانتے۔

5..... خود حضرت مفتی صاحب "قائلین سماع موقی کی طرف سے وکالت

کرتے ہوئے آیت کا معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ اس سے سماع قبول (اور سماع عدم انقاع) کی نفی مراد لیتے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہوا کہ اس معنی کی بھی گنجائش ہے اور قطعی الدلالت معنی میں دوسرے معنی کا احتمال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

6..... غرض یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور قول فیصل ہونا اسمیں دشوار ہے۔ اگر

مفتی صاحب کے نزدیک آیت مذکورہ کی عدم سماع کے معنی پر دلالت قطعی ہوتی تو فیصلہ کرنا بالکل اہل ہوتا۔ اس میں کوئی دشواری نہ ہوتی اور یوں فرمادیتے کہ نص قطعی کی عدم سماع موقی کے معنی پر دلالت قطعی ہے۔ اس لئے کسی اور معنی کی اس میں سرے سے گنجائش ہی نہیں ہے۔

7..... عوام کو اس میں سکوت کرنا چاہئے جب کہ علماء کو بھی اس میں تردد

ہے۔ اگر عدم سماع موقی کے معنی پر دلالت قطعی ہوتی تو سکوت کا کوئی معنی نہیں کیونکہ

قطعی معنی کے خلاف سکوت کا کیا مطلب ہے؟

8..... اور دلائل فریقین موجود ہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ آیت کا یہ معنی

قطعی نہیں ورنہ قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت کے مقابلہ میں کوئی دلیل، دلیل ہی نہیں وہ زرا شبہ ہے جو مردود ہے۔

ان تمام اندرونی قرآن سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ لا تسمع الموتی کا ثبوت اور ورود تو قطعی ہے لیکن عدم سماع موتی کے معنی پر اس کی دلالت قطعی نہیں ہے مگر حیرت ہے کہ جناب قاضی صاحب دال کا لفظ بول کر دلالت کو قطعی قرار دیتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا جناب قاضی صاحب کے نزدیک حضرت نانوتویؒ (بلکہ خود حضرت گنگوہیؒ بھی جو دفن کے فوراً بعد بہت سی احادیث کی روشنی میں سماع موتی کے قائل ہیں) حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ، حضرت تھانویؒ، حضرت مولانا شبیر

احمد عثمانیؒ، حضرت مولانا عبدالحق حقانیؒ، حضرت مولانا عبدالحیؒ، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ اور حضرت مولانا محمد یوسف بنوریؒ وغیرہم حضرات مسلکاً پختہ دیوبندی نہیں تھے جو عام موتی کے سماع کے قائل ہیں اور ان کی واضح اور صریح

عبارات سماع الموتی میں مذکور ہیں جن سے قاضی صاحب نے بالکل آنکھیں بند کر لی ہیں اور نہ تو کسی عبارت کا جواب دیا ہے اور نہ ہی ان کا ذکر تک کیا ہے تاکہ حواری بدظن نہ ہو جائیں۔ کیا یہ سارے حضرات سماع موتی کے پہلو کو ترجیح دیتے ہیں یا عدم

سماع کے پہلو کو؟ نیز آپ ان سے پوچھئے کہ سماع موتی کا چرچا کر کے خلاف دیانت اور خلاف احتیاط کام ان حضرات نے کیوں کیا ہے؟ اور سماع موتی کا قول اختیار کر کے انہوں نے باب التحریف والخیانت کیوں قائم کیا ہے؟ کیا ان حضرات کی یہ کاروائی

علمائے حق کے شایانِ شان ہے یا ان کی طرزِ زندگی سے کوسوں دُور ہے؟

کیا حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب سماعِ موتی کے منکر تھے؟

محترم جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں؛

کہ اب حضرت استاذِ مکرم مولانا محمد انور شاہ صاحب مرحوم کی ایک عبارت ملاحظہ ہو۔

وہ عبارت یہ ہے؛

”مشکلات القرآن سورة البقرہ، ص ۹..... بلکہ تحقیق آنست کہ معنی حیات

تعلق رُوح بدن است و در قبر اصلاً تعلق رُوح بدن نیست بلکہ بقاء شعور ادراک را

بعد از مفارقت از بدن تعبیر حیات فرمودہ اند“

اسی تحقیق اور حقیقت کی بناء پر آپ نے فرمایا؛

ان الضابطۃ انما هو عدم السماع لکن المستثنیات فی هذا

الباب کثیرۃ ﴿فتح الملبم، ج ۲، ص ۹۷﴾

جس ضابطے اور اس عبارت کی تحریف مولانا ابوالزہد نے ایسے بودے اور

گندے طریقے سے کی ہے جس کی حد نہیں۔ اللہ کے بندے جس بزرگ کا یہ عقیدہ

ہو کہ ”در قبر اصلاً تعلق رُوح بدن نیست“ اس کے نزدیک ضابطہ عدم سماع نہ ہو تو اور کیا

ہو۔ مولانا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش ہونا ہے کچھ خیال کریں۔ محدث اور صدر مدّرس

اور تحریفات اور خیانات کا یہ انبار الا مان الا مان!!..... الخ۔ ﴿ص ۲۰، ۲۱﴾

اور صفحہ نمبر ۱۳ میں لکھتے ہیں کہ مولانا موصوف ابوالزہد سرفراز صاحب

مصنف فیوضاتِ حسینی نے باب التحریف والخیانت سے کام لے کر خوب

بگاڑا ہے۔ (بلفظ)

الجواب:

محترم جناب قاضی صاحب نے فکرِ آخرت اور خدا خونی سے بالکل بے نیاز ہو کر یہ تحریر فرمایا ہے ورنہ وہ کبھی ایسی لایعنی کاروائی نہ کرتے۔ ذیل کے امور دیکھیں:

اول ہم نے سماع الموقی، ص ۷۰ تا ۱۹۰ میں حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کی سماع الموقی کے بارے میں متعدد صریح عبارتیں نقل کی ہیں جن سے لا جواب ہو کر جناب قاضی صاحب بلاوجہ طیش میں آ گئے ہیں۔ صرف چند عبارتیں ہم یہاں عرض کرتے ہیں۔ باقی سماع الموقی میں ملاحظہ فرمائیں۔

1..... قوله السلام عليكم..... الخ ظاهر حديث الباب وغيره
 من كثير من الاحاديث يدل على سماع الموتى واشتهر
 على السنة الناس ان الموتى ليس لهم سماع عند ابى حنيفة
 الى ان قال والمحقق ان ابا حنيفة لا ينكر سماع الاموات وان
 خالف ابن الهمام وقال ان الموتى لا تسمع وان ذخيرة
 الحديث تدل على سماع الموتى..... الخ ﴿العرف الشدي﴾،
 ص ۳۵۳

آنحضرت ﷺ کا مردوں کو السلام علیکم کہنا..... الخ اس باب کی یہ حدیث اور اس کے علاوہ اور بہت سی حدیثوں کا ظاہر اسی کو چاہتا ہے کہ مردے سنتے ہیں اور کچھ لوگوں کی زبانوں پر یہ مشہور ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مردے نہیں سنتے (پھر آگے فرمایا) اور تحقیقی بات یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ سماع موقی کے منکر نہیں ہیں۔ اگرچہ

ابن الہمامؒ نے مخالفت کی ہے اور یہ کہا ہے کہ مُردے نہیں سنتے حالانکہ احادیث کا ذخیرہ سماع موتی پر دلالت کرتا ہے..... الخ

قارئین کرام! اس صریح عبارت کے پیش نظر انصاف سے فرمائیں کہ حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ سماع موتی کے قائل ہیں یا منکر ہیں؟ اور آپ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مسلک کیا بیان فرماتے ہیں؟

2..... حضرت شاہ صاحبؒ مِنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں؛

ثم ان الآية ترد على قائلين بنفى السماع لدلالته على الرقاد ونفى العذاب ايضاً فماذا يصنعون بها فلا بد عليهم ان يذكروا لها وجهاً فينبغي لهم ان يطلبوا وجهاً لآية نفى السماع ايضاً فان العذاب كما انه متحقق كذلك السماع ايضاً متحقق فلا يغتر بامثال هذه النصوص فان لها وجوهاً ومعاني - ﴿فيض الباری، ج ۳، ص ۳۱۹﴾

پھر اس آیت کریمہ کے پیش نظر ان لوگوں پر اعتراض وارد ہوتا ہے جو سماع کی نفی کرتے ہیں کیونکہ یہ اُن کے سونے پر بھی دلالت کرتی ہے اور نفی عذاب پر بھی تو وہ اس نفی عذاب سے کیا کریں گے؟ سوان کے لئے ضروری ہے کہ اس آیت کریمہ کی کوئی توجیہ بیان کریں اور ان کے لئے یہ بھی مناسب ہے کہ آیت نفی سماع کے لئے بھی کوئی حل تلاش کریں کیونکہ جس طرح ان کے لئے عذاب ثابت ہے اسی طرح ان کے لئے سماع بھی ثابت ہے۔ سو ایسی نصوص سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے۔ ان کے اپنی

جگہ پر معافی اور توجیہات موجود ہیں۔

اس عبارت میں بھی تصریح موجود ہے کہ مُردوں کے لئے سماعِ متحقق اور

ثابت ہے۔

3..... حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب فرماتے ہیں؛

وقال الشيخ ان الموتى لا تسمع ويستثنى منه سمع قرع النعال والسلام عليكم اقول لو قلنا يسمع الموتى لا اشكال فانه ثبت بقدر مشترك نواترأ في الحديث ولا تتعرض الى التخصيصات المتكلفة وسيم اذا لم يرد الانكار عن ائمتنا الثلاثة..... الخ ﴿العرف الشذی، ص ۳۵۳﴾

اور شیخ ابن الہمامؒ نے کہا ہے کہ مُردے نہیں سنتے مگر جوتیوں کی آواز کا سننا اور سلام کا سننا اس سے مُستثنیٰ قرار دیتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اگر یہ کہیں کہ مُردے سنتے ہیں تو اس میں سرے سے کوئی اشکال ہی نہیں کیونکہ قدرِ مشترک کے طور پر سماعِ موتی پر متواتر حدیثیں موجود ہیں اور ہم ان تخصیصات کے در پے نہیں جوتے جو تکلفات پر مبنی ہیں۔ خصوصاً جب کہ سماعِ موتی کا انکار ہمارے تینوں اماموں سے وارد نہیں ہوا۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی یہ عبارت بھی بالکل واضح ہے کہ وہ حافظ ابن الہمامؒ سے علمی طور پر رسہ کشی کرتے ہیں کہ وہ ضابطہ عدمِ سماع قرار دیتے ہیں لیکن سماعِ قرع النعال اور السلام علیکم کو اس سے مُستثنیٰ کرتے ہیں۔ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ قدرِ مشترک متواتر حدیثیں سماعِ موتی پر دال ہیں۔ پھر ہمیں کیا مُصیبت پڑی ہے کہ

ہم استثناء اور تخصیص کے اس تکلف میں پڑیں، جب کہ ہمارے تینوں ائمہ کرام یعنی حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ (جن پر فقہ حنفی کی مدار ہے) سے سماع موتی کا انکار ثابت نہیں ہے۔

4..... حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ:

واما الشيخ ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فجعل الاصل هو النفي وكل موضع ثبت فيه السماع جعله مستثنى ومقتصراً على المورد قلت اذن ما الفائدة في عنوان النفي وما الفرق بين السماع ثم الاستثناء في مواضع كثيرة وادعاء التخصيص وبين اثبات السماع في الجملة مع الاقرار بان لا ندري ضوابط اسماعهم فان الاحياء اذا لم يسمعوا في بعض الصور فمن ادعى الطرد في الاموات ولذا قلت بالسماع في الجملة..... الخ ﴿فيض الباری، ج ۲، ص ۴۶۷﴾

بہر حال شیخ ابن الہمامؒ نے اصل اور ضابطہ فقہی سماع قرار دیا ہے اور وہ ہر ایسی جگہ جہاں سماع ثابت ہے (مثلاً سماع قریع الحال اور سلام وغیرہ) اس کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں اور اس کو اپنے مورد پر بند کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ پھر اس وقت نفی کے عنوان کا کیا فائدہ ہے؟ اور کیا فرق نکلے گا نفی و سماع کا اور پھر بہت سی جگہوں میں استثناء اور ادعاء تخصیص کا اور فی الجملة اثبات سماع کا؟ باوجود اس اقرار کے کہ ہم مردوں کے سننے کے ضابطوں کو نہیں جانتے کیونکہ بسا اوقات زندہ لوگ بھی بعض صورتوں میں نہیں سنتے۔ پس مردوں میں ہمہ وقت سننے کا دعویٰ کون کر سکتا ہے؟ اور

اسی لئے میں فی الجملہ سماع موتی کا قائل ہوں۔

یہ عبارت بالکل روشن ہے کہ حافظ ابن الہمام ضابطہ اور اصل عدم سماع قرار دیتے ہیں اور سماع قرع النعال اور السلام علیکم وغیرہ کو اس سے مستثنیٰ کرتے ہیں۔ حضرت شاہ صاحب ان سے اختلاف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ پھر قبی سماع موتی اور بہت سی جگہوں میں سماع کو اس سے مستثنیٰ کرنے اور تخصیص کرنے کا کیا فائدہ نکلے گا اور اس ضابطہ کا معیار و مقیاس کیا ہے؟ جب کہ زندہ آدمی بھی جب اس کی توجہ نہ ہو بات نہیں سنا کرتا تو مردوں میں ہمہ وقت سماع کا کوئی دعویٰ کرتا یا کر سکتا ہے؟ اور صاف فرماتے ہیں کہ میں سماع موتی کا قائل ہوں۔

اب اہل علم کو علم کا واسطہ دے کر پوچھتے ہیں کہ کیا حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب فی الجملہ سماع موتی کے قائل ہیں یا منکر؟ اور کیا آپ ضابطہ عدم سماع بیان کرتے ہیں یا اس ضابطہ کو توڑتے ہیں؟ اور کیا ہم نے حضرت شاہ صاحب کی عبارات میں تحریفات اور خیانات کا انبار لگایا ہے یا محترم جناب قاضی صاحب ہم پر محرف اور خائن ہونے کا صریح بہتان لگا رہے ہیں؟ یہ فیصلہ قارئین کرام پر ہے۔

اور یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ کسی مصنف کی مجمل عبارت کو خود اس کی مفصل عبارات کی روشنی میں حل کرنا اگر بودا اور گندا طریقہ ہے، تو مضبوط اور ستھرا طریقہ علمی طور پر دنیا میں کون سا ہے؟ خدا را انصاف سے فرمائیں کہ محترم جناب قاضی صاحب نے اس پیرانہ سالی میں یہ کیا فرما دیا ہے؟ حضرت شاہ صاحب کی مزید عبارات سماع الموتی میں زیادہ مفصل طور پر ذکر کی گئی ہیں جن سے لا جواب ہو کر محترم قاضی صاحب انہیں تحریفات اور خیانات کے انبار سے تعبیر کر کے اور بودے اور

گندے سے ذکر کر کے جان چھڑانا چاہتے ہیں جو علماء کی شان سے کوسوں دور ہے۔
 5..... ہم نے حضرت شاہ صاحبؒ کے مفصل حوالے سماع الموقی میں بیان کر کے
 صاف لکھا ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ کے بیان اور تقریر کو پیش نظر رکھتے ہوئے صاف
 ظاہر ہوتا ہے کہ فتح الہمام کی اس عبارت میں ان کا صحیح مفہوم ادا نہیں کیا جا سکا۔

وهذا معنی ما قاله الشيخ الانور ان الضابطۃ انما هو
 عدم السماع لكن المستثنیات فی هذا الباب کثیرۃ۔

﴿فتح الہمام، ج ۲، ص ۹۷﴾

”اور یہ معنی ہے جو کچھ حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ نے بیان
 فرمایا ہے کہ ضابطہ تو عدم سماع ہے لیکن اس باب میں بہت سی اشیاء (مثلاً سلام وغیرہ)
 اس ضابطہ سے مستثنیٰ ہیں۔“

حضرت شاہ صاحبؒ کی تقریر سے ظاہر ہے کہ وہ یہ ضابطہ تسلیم اور بیان نہیں
 فرما رہے بلکہ یہ ضابطہ انہوں نے حافظ ابن الہمامؒ سے نقل کیا ہے اور پھر اس پر گرفت
 کی ہے اور ان سے رستہ کشی کرتے ہوئے ان پر مضبوط علمی تنقید کی ہے جیسا کہ ان کی
 تقریر سے بالکل ظاہر ہے اور یہ کسی بھی اہل علم پر مخفی نہیں۔ باقی مجذوبوں کو سمجھانا
 مشکل ہے۔ ﴿سماع الموقی، ص ۹۷﴾ الغرض فتح الہمام کی اس عبارت میں سقم اور
 فروگزاشت ہے۔ اصل یوں ہونی چاہئے؛

وهذا معنی ما قاله الشيخ الانور ناقلاً عن ابن الہمام ان
 الضابطۃ..... الخ

الحاصل یہ ضابطہ شیخ ابن الہمامؒ کا بیان کر رہے ہیں۔ حضرت مولانا سید محمد انور

شاہ صاحبؒ اس سے قطعاً متفق نہیں ہیں جیسا کہ بالکل عیاں ہے۔ حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ کی ان صریح عبارات میں سماع موتی کا کھلے اور زوردار الفاظ میں سماع موتی کا اثبات اور اقرار بھی ملاحظہ کریں اور جناب قاضی صاحب کی یہ سینہ زوری بھی دیکھ لیں۔ وہ فرماتے ہیں: ”اور شاہ صاحب مرحوم کی عبارت میں یہ تصریح اظہر من الشمس ہے، دیکھ لو وانکرھا حنفیۃ العصور کا کیا معنی؟ انکار کیا، انکار کیا یہ (یعنی ابوالزاہد محمد سرفراز) کہہ رہے ہیں کہ اقرار کیا کہہ رہے ہیں۔ ﴿بلفظہ الشہاب، ص ۶۸﴾ معاف رکھنا حضرت شاہ صاحبؒ کا انکار سماع موتی اظہر من الشمس تو کیا ثابت ہوتا ان کی عبارات میں انکار سماع موتی کی طرف ذرہ بھر اشارہ تک بھی موجود نہیں ہے بلکہ ان کی صریح عبارات سماع موتی پر نص ہیں۔ ہاں ان کے ہم عصر کچھ احناف غلط فہمی کا شکار ہو کر یہ کہتے تھے کہ سماع موتی نہیں۔ اور غالباً ان کے انکار کی وجہ وہ قول ہے جو حضرت امام ابو حنیفہؒ کی طرف بلا وجہ منسوب ہے کہ مردے نہیں سنتے حالانکہ حضرت امام صاحبؒ سے ایسی کوئی چیز منقول نہیں جیسا کہ حضرت گنگوہیؒ نے فتاویٰ رشیدیہ میں اور حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ نے عزیز الفتاویٰ میں اجمالاً اس کا تذکرہ فرمایا ہے۔ اور حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ نے بحوالہ رسالہ حضرت ملا علی بن القاریؒ واضح الفاظ میں اس کا رد کیا ہے کہ حضرت امام صاحبؒ یا آپ کے تلامذہ میں کوئی سماع موتی کا منکر ہو۔

دوم، حضرت مولانا سید انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ

ثم السؤال عندی بكون بالجسد مع الروح كما اشار اليه صاحب الهداية في الايمان..... الخ ﴿فيض الباری، ج ۱، ص ۱۸۵﴾

”پھر سوال (قبر میں) میرے نزدیک جسم مع الروح سے ہوتا ہے جیسا کہ صاحب ہدایہ نے کتاب الایمان میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔“
اس عبارت سے واضح ہوا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے نزدیک قبر میں سوال جسم مع الروح دونوں سے ہوتا ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ روح کا جسم سے تعلق ہو۔

۲۔ خود حضرت شاہ صاحبؒ ہی فرماتے ہیں کہ:

ثم لاهل السنة قولان ان العذاب للروح فقط وقيل للروح والجسد والمشهور الثاني اختاره اكثر شارحي الهداية وهو المختار ان صادر البدن ذرة ذرة فان الشعور لكل شئ عند الجمهور الأمة..... الخ ﴿العرف الشذی، ص ۳۵۵﴾

پھر اہل سنت کے دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ عذاب صرف روح کو ہوتا ہے اور دوسرا یہ کہ روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے۔ مشہور یہی دوسرا قول ہے اور ہدایہ کے اکثر شارحین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور (میرے نزدیک بھی) یہی مختار ہے اگرچہ بدن ذرہ ذرہ ہی کیوں نہ ہو جائے کیونکہ جمہور امت کے نزدیک شعور ہر چیز کو ہے۔

یہ حوالہ بھی بالکل واضح ہے کہ قبر میں عذاب و راحت جسم اور روح دونوں کو حاصل ہے اور یہی قول حضرت شاہ صاحبؒ کا مختار ہے۔ یہ اور اس سے مزید صریح حوالے ہم نے حضرت شاہ صاحبؒ کے تسکین الصدور، ص ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲ میں نقل کیے ہیں۔ ان صریح حوالوں کی موجودگی میں یہ دعویٰ کرنا کہ حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ قبر میں جسم کے ساتھ روح کا تعلق نہیں مانتے،

قطعاً غلط ہے۔

سوم۔ حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ نے مشکلات القرآن میں جو عبارت نقل کی ہے وہ حضرت کی اپنی نہیں بلکہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلویؒ کی ہے بلکہ ”تحقیق آنست“ سے لے کر ”فرمودہ اند“ کے بعد یہ الفاظ بھی ہیں۔ ”پس حمل حیاتِ قبر بر مجازیت متعین است لا غیر“ ﴿تفسیر عزیزی، ص ۱۷۶﴾ بر حاشیہ قرآن کریم و تسکین القلوب، ص ۹۳ ﴿

اب ہم حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ کی خود اپنی بے شمار عبارات میں سے جو ہم نے تسکین الصدور میں نقل کی ہے چند نہایت اختصار سے یہاں عرض کرتے ہیں:

۱..... زیرا کہ ارواح تعلق بہ بدن خود کہ در قبر مدفون است البتہ میباشد زیرا کہ مدت دراز دریں بدن بودہ اند۔ ﴿تفسیر عزیزی، ج ۱، ص ۳۴، طبع مجتہبائی دہلی﴾
 ”اسلئے کہ ارواح کا اپنے ابدان کے ساتھ جو قبر میں مدفون ہیں یقیناً تعلق ہوتا ہے کیونکہ مدت دراز تک وہ ارواح ان ابدان میں رہ چکی ہیں۔“

یہ عبارت یہ بات واضح کرتی ہے کہ قبر میں بدن کے ساتھ روح کا باقاعدہ تعلق ہوتا ہے۔

۲..... وبالجملہ بعد ازاں کہ ثابت شد کہ رُوح باقی است و اورا تعلقے خاص باجزاء بدن بعد مفارقت ازوے و تغیر کیفیت وے نیز باقی است کہ بداں علم و شعور بجز ازان قبر و احوال ایشان وارد..... الخ ﴿فتاویٰ عزیزی، ج ۲، ص ۱۰۸، طبع مجتہبائی دہلی﴾
 ”اور بالجملہ جب یہ ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی ہے اور اس کا ایک خاص

تعلق اجزائے بدن کے ساتھ اس سے مفارقت اور تغیر کیفیت کے بعد بھی باقی ہے کہ اس تعلق کی وجہ سے اس میں علم اور شعور ہوتا ہے جس سے قبر کی زیارت کرنے والوں اور ان کے احوال سے آگاہی ہوتی ہے۔“

یہ حوالہ بھی بالکل واضح ہے کہ قبر میں روح کا ایسا تعلق جس سے اور اک و شعور اور علم حاصل ہو بدستور باقی رہتا ہے جس سے زیارت کرنے والوں کی شناخت ہوتی ہے۔ نیز حضرت شاہ صاحبؒ مردوں کے دفن کرنے کی تائید اور جلانے کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

۳..... و نیز در سوختن بآتش تفریق اجزائے بدن است کہ بسبب آن علاقہء روح از بدن انقطاع کلی سے پذیرد والی قولہ و در دفن کردن چوں اجزائے بدن بتمامہ یک جا میباشند علاقہء روح با بدن از راه نظر و عنایت بحال می ماند و توجہ روح بزازرین و مستأنسین و مستفیدین بسہولت میشود..... اھ۔ ﴿تفسیر عزیزی پارہٴ عم، ص ۶۱، طبع حیدری بمبئی﴾

”اور نیز آگ میں جلانے سے بدن کے اجزاء متفرق ہو جاتے ہیں۔ اور اس وجہ سے روح کا تعلق بدن سے کلی طور پر منقطع ہو جاتا ہے (پھر آگے فرمایا) اور دفن کرنے میں چونکہ بدن کے اجزاء بتمامہ ایک جا ہوتے ہیں۔ اس لئے روح کا بدن کے ساتھ تعلق از راہ نظر و عنایت اپنے حال پر رہتا ہے۔ اور روح کی توجہ زیارت کرنے والوں اور انس حاصل کرنے والوں اور استفادہ کرنے والوں کی طرف آسانی سے ہوتی ہے۔“

چونکہ مسلمان مردوں کو دفن کرتے ہیں جلاتے نہیں اس لئے اس عبارت

کے پیش نظر ان کی ارواح کا ان کے ابدان کے ساتھ قبر میں تعلق ثابت ہے جس سے سلام وغیرہ کا سماع متحقق ہے۔

۴..... ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:
 اللہ تعالیٰ روح آں میت را بقدر یکہ ادراک و تلم و تلذّ از و حاصل شود بہ
 بدن از ابدان عنصریہ موجودہ یا مثالیہ مختصرہ متعلق میسازد..... اھ۔ ﴿تحفہ اشاعریہ،
 ص ۳۸۴، طبع لکھنؤ﴾

”اللہ تعالیٰ اس میت کی روح کو اس انداز سے کہ ادراک اور تکلیف اور
 لذّت اسے حاصل ہو، اور ابدان عنصریہ میں سے موجود بدن کے ساتھ یا (بصورت
 بدن عنصری کے جل جانے کے) ابدان مثالیہ مختصرہ سے متعلق کر دیتا ہے۔“
 اس عبارت سے بھی عیاں ہوا کہ ابدان عنصریہ سے بھی ارواح کا تعلق بدستور قائم رہتا
 ہے۔

۵..... وتعلق بہ قبر نیز ایں ارواح را میباشد کہ بحضور زیارت کنندگان
 واقارب و دیگر دوستان بر قبر مطلع و مستانس میگردند..... الخ ﴿تفسیر عزیزی، پارہ ۱، عم،
 ص ۱۲۵﴾

”اور ان ارواح کا قبر کے ساتھ بھی تعلق ہوتا ہے کہ جو لوگ ان کی زیارت
 کے لئے آتے ہیں اور جوان کے اقارب اور دوسرے دوست حاضر ہوتے ہیں ان کی
 آمد سے وہ مطلع اور ان سے مانوس ہوتے ہیں۔“

یعنی ارواح علیین میں ہوں یا سچّین میں ان کا ابدان کے ساتھ قبر میں
 بدستور تعلق رہتا ہے جس سے انہیں ادراک و شعور اور علم حاصل ہوتا ہے اور زیارت

کرنے والوں کے حالات سے بصورتِ سلام و کلام یا عرضِ اعمال وہ مطلع ہوتے رہتے ہیں۔ اور اموات کے لئے یہ ادراک و شعور حضرت شاہ صاحبؒ کے نزدیک اس قدر اور اتنا واضح اور ضروری ہے کہ وہ لکھتے ہیں:

باجملہ انکار شعور و ادراک اموات اگر کفر نباشد و الحاد بودن او شبہ نیست

﴿فتاویٰ عزیزی ج ۱، ص ۸۸﴾

”حاصل کلام یہ ہے کہ اگر اموات کے ادراک و شعور کا انکار کفر نہ ہو تو اس کے الحاد ہونے میں تو کوئی شبہ ہی نہیں ہے۔“

۶..... در قبر احیاء و اماتت حقیقہ نیست بسبب انعکاس افہ روح بر بدن
تعلق پیدا می شود کہ تغذیہ و تمیہ بدن ہمراہ آن نمی باشد تا معنی حیات متحقق
باشد..... ۱ھ۔ ﴿تحفہ ثنائی عشریہ، ص ۳۸۲﴾

”قبر میں زندہ کرنا اور مارنا حقیقی نہیں (بلکہ) بدن پر روح کی شعاعوں کے عکس اور پرتو پڑنے کے سبب سے روح کا بدن کے ساتھ ایک تعلق پیدا ہو جاتا ہے کہ حاجتِ خوراک اور بدن کی نشوونما اس کے ساتھ نہیں ہوتی۔ تاکہ (حقیقی) حیات کا معنی متحقق ہو۔“

دنیا کی ظاہری، حقیقی اور حسی حیات میں عادت کھانے پینے کی ضرورت ہوتی ہے اور بدن نشوونما پاتا ہے لیکن حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ قبر میں روح کے تعلق اور عکس سے گو حیات حاصل ہوتی ہے جس سے ادراک و شعور اور علم ہوتا ہے۔ لیکن بدن کو حسی خوراک کی ضرورت نہیں ہوتی اور نہ بدن نشوونما پاتا ہے۔

۷..... آ رہے روح را برائے تألم و تملذ و جسمانی و اعمال حواس تعلق بہ

بدن خودش یا بدن دیگر مثالی وراء تعلق تدبیر و تصرف و تغذیہ و تنمیه خواہند داد و حاصل آنکہ چون روح از بدن جدا شد قوائے نباتی از و جدا میشود نہ قوائے نفسانی و حیوانی..... الخ ﴿تحفہ اثنا عشریہ، ص ۳۸۴﴾

”ہاں روح کا جسمانی دُکھ اور لذت اٹھانے اور حواس کے اعمال کے لئے اپنے بدن (عنصری) کے ساتھ یا بدن مثالی کے ساتھ ایک تعلق ہوتا ہے لیکن یہ تعلق اس تعلق کے علاوہ ہے جس سے بدن کی تدبیر اور تصرف اور خوراک رسانی اور نشو و نما ہو اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب بدن سے روح الگ ہو جاتی ہے تو نباتی (بڑھنے اور نشو و نما والی قوتیں) اس سے جدا ہو جاتی ہیں نفسانی اور زندگی کی قوتیں اس سے جدا نہیں ہوتیں۔“

یعنی روح کا بدن سے حیات اور ادراک و شعور والا تعلق ہوتا ہے لیکن اس تعلق سے بدن کی تدبیر خوراک کی ضرورت اور نشو و نما والا تعلق نہیں ہوتا جہاں حضرت شاہ صاحب روح کے بدن سے تعلق کی اصلاً نفی کرتے ہیں، اُس سے یہی بدن کی تدبیر تغذیہ اور تنمیه والا تعلق ہے۔ باقی ادراک و شعور والے تعلق کے انکار کو وہ کم از کم الحاد کہتے ہیں جیسا کہ بیان ہوا۔ تحفہ اثنا عشریہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کی اپنی تصنیف نہ بھی ہوتا ہم یہ کتاب اُن کی مصدقہ ضرور ہے۔ لہذا جناب قاضی صاحب کا یہ فرمانا کوئی حقیقت نہیں رکھتا کہ ”حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے تو خود لکھ دیا کہ تحفہ اثنا عشریہ میری تصنیف نہیں، ایک افغانی عالم کی تصنیف ہے۔ میں نے صرف اس کو ترتیب دی ہے۔“ ﴿بلقظہ الشہاب، ص ۸۴﴾

چھلام۔ ہم نے تفصیل سے عرض کر دیا ہے کہ حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ

نے ”بلکہ تحقیق آنت“..... الخ کی عبارت بعینہا شاہ عبدالعزیز صاحبؒ سے نقل کی ہے اور انہی کی پیروی میں یہ فرماتے ہیں اور ان کے ہاں بھی ”و در قبر اصلاً تعلق روح بہ بدن نیست“..... الخ کا وہی مطلب ہے جو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ کا ہے جن کی واضح عبارتیں عرض کر دی گئی ہیں۔ اگر یہ مطلب نہ ہو بلکہ وہ مطلب ہو جو حضرت قاضی صاحب سمجھتے اور بیان کرتے ہیں تو یقیناً یہ مطلب حضرت شاہ صاحبؒ کی اپنی صاف اور روشن عبارات کے خلاف ہے جیسا کہ کسی بھی اہل علم پر یہ مخفی نہیں۔ خوب ٹھنڈے دل سے علمائے کرام اور خود جناب قاضی صاحب کو اس پر غور کرنا چاہئے اور خود قاضی صاحب کی نقل کردہ عبارت میں یہ لفظ موجود ہیں؛

بلکہ بقاء شعور و ادراک روح را بعد از مفارقت از بدن تعبیر بہ حیات فرمودہ اند..... الخ ”بلکہ بدن سے جدا ہونے کے بعد روح کے شعور اور ادراک کے باقی رہنے کو حیات سے تعبیر کر دیا ہے۔“

ظاہر امر ہے کہ اگرچہ روح کا بدن سے تدبیر و تغذیہ و تمیہ والا تعلق نہیں لیکن ادراک و شعور والا تعلق تو ہے اور اسی کا نام حیات ہے اور جب ادراک و شعور ہے تو سماع کیوں نہیں۔

زری خوش فہمی یا مجذوبانہ بڑ:

بڑی صراحت اور وضاحت کے ساتھ یہ بات تسکین الصدور، سماع الموقی اور اسی پیش نظر کتاب میں عرض کر دی گئی ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے عند القبور سماع میں امت مسلمہ کا کوئی اختلاف نہیں رہا۔ اس اختلاف کے موجد

دنیا میں سب سے پہلے شخص جناب سید عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری گجراتی ہیں۔
 ہاں عام اموات کے سماع اور عدم سماع کے بارے میں قرن اول سے تاہنوز اختلاف
 چلا آ رہا ہے۔ منکر بھی ہیں اور قائل بھی لیکن اکثر امت اور ہر مسلک اور ہر طبقہ کے
 علمائے کرام سماع کے قائل ہیں اور حضرات اکابر علماء دیوبند میں بھی اکثریت سماع کی
 قائل ہے۔ حوالے کچھ تو اس کتاب میں اور اکثر سماع الموتی میں عرض کر دیئے گئے
 ہیں مگر مجذوب نیلوی صاحب نے شیخ چلی کا پلاؤ کھا کر ایک اختراعی فہرست تیار کی ہے
 جس میں پہلی صدی سے لے کر اس وقت تک کے اکابر کے نام درج کئے ہیں کہ یہ
 سب حضرات سماع موتی کے منکر ہیں۔ بلاشبہ ان میں سے بعض حضرات سماع موتی
 کے منکر ہیں اور ہمیں سب کی عبارات اصل کتابوں میں دیکھنے کا موقع نہیں ملا اور
 سماع موتی کی واضح اور صریح عبارات کی موجودگی میں اس جستجو کی ضرورت بھی نہیں
 سمجھی گئی۔ لیکن حیرت، تأسف اور تعجب تو اس امر پر ہے کہ جناب نیلوی صاحب نے
 سینہ زوری سے بہ جبر سماع موتی کے قائلین حضرات کو بھی منکرین سماع موتی کی گاڑی
 پر سوار کر دیا ہے اور عوام کو دھوکا دینے کی خاطر تکثیر سواد کا بالکل ہی ناجائز فائدہ اٹھایا
 ہے اور اٹھارہ ہیں اور اس غلط بیانی پر سختی سے مُصر ہیں۔

چنانچہ وہ ندائے حق، ص ۱۵۳ میں مطلقاً سماع موتی کے منکرین میں حافظ
 ابن الہمام، علامہ ابن القیم، حافظ ابن تیمیہ، حافظ ابن کثیر، علامہ آلوسی، قاضی شفاء اللہ
 صاحب پانی پتی، شاہ محمد اسحق، قاضی خان، شامی، مصنفین فتاویٰ عالمگیری، ملا علی ن
 القاری، علامہ بحر العلوم، مولانا نانوتوی اور مولانا تھانوی وغیرہ حضرات کے نام بھی
 پیش اور نقل کرتے ہیں جو بالکل واقع کے خلاف ہے اور ہم نے ان حضرات کی

عبارتیں سماع الموقی میں عرض کر دی ہیں اور مجذوب نیلوی صاحب نے البیان الاوفیٰ، ص ۳۰ تا ۳۳ تک میں جو نام بھی انہیں کہیں سے دستیاب ہو سکے ہیں وہ انہوں نے منکرین سماع موقی میں جڑ دیئے ہیں۔ مثلاً حضرت ابن عمرؓ، علامہ عینیؒ، علامہ علی ان القاریؒ، حافظ ابن کثیرؒ، علامہ آلوسیؒ، قاضی ثناء اللہ صاحبؒ، مولانا ثوثویؒ، مولانا گنگوہیؒ، مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ، مولانا عثمانیؒ وغیرہ وغیرہ حضرات۔ اور یہ بڑی کذب بیانی ہے اس کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں۔ ان حضرات کے کچھ حوالے اسی کتاب میں اور کچھ سماع الموقی میں بڑی وضاحت سے درج ہیں وہیں ملاحظہ کر لیں۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اور خصوصاً علماء کو سچ بولنے کی توفیق بخشے اور جھوٹ و قریب کاری سے بچائے۔ آمین ثم آمین!

بلغة الحیر ان کا حوالہ: ۱۔

ہم نے سماع الموقی، ص ۱۶۸ میں پہلے حضرت شاہ عبد القادر صاحبؒ سے

﴿ ۱۔ بلغة الحیر ان فی ربط آیات الفرقان حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ کی املائی تفسیر ہے جس کو ۱۳۴۹ھ میں مولانا سید نذر شاہ صاحبؒ (ملاحظہ ہو بلغة، ص ۱) اور مولانا غلام اللہ خان صاحبؒ (ملاحظہ ہو، ص ۴) نے ضبط کیا ہے جس کی عبارات پر مثلاً صفحہ ۱۵۷، کُلّ فی کتاب مبین..... الخ کی عبارت پر عرصہ دراز سے اہل بدعت اعتراض کرتے ہیں جس کے جواب کی جناب قاضی صاحب کو توفیق نہیں ہوئی۔ وہ صرف اسی پر خوش ہیں کہ حضرت صاحبؒ سے قرآن کریم پڑھا، سراجی پڑھی، دُر المعارف اور مسلم و مشکوٰی کا کچھ حصہ پڑھا اور چوبیس سال ان کی ﴿باقی اگلے صفحہ پر﴾

موضح القرآن کے حوالہ سے یہ عبارت نقل کی ہے اور حدیث میں ہے کہ مُردوں سے سلام علیک کرو، وہ سنتے ہیں اور بہت جگہ مُردے کو خطاب کیا گیا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ مُردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑ نہیں سن سکتا۔ ﴿بلفظہ﴾ اس کے بعد ہم نے صفحہ ۱۶۸ میں بلغۃ الحیران (ص ۲۵) کے حوالہ سے یہ عبارت نقل کی ہے اور تحقیق سماع موتی کے متعلق یہ ہے کہ بدن نہیں سنتے جیسا کہ اس آیت (فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى) سے معلوم ہوتا ہے اور باقی آیات بھی دال عدم سماع موتی پر ہیں اور روح زندہ ہے وہ سنتا ہے جب قریب ہو۔ ہاں نزاع امام صاحب اور امام شافعی کا اس بات میں ہے کہ آیا روح قبور کے نزدیک ہے یا علیین میں۔ باقی پوری تحقیق کا یہ مقام نہیں۔ ﴿انتہی بلفظہ﴾ اس کے بعد ہم نے لکھا ہے کہ اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ قبر کے قریب اگر کوئی سلام وغیرہ کرے، تو حضرت مرحوم کے نزدیک روح سنتی ہے۔ غور فرمائیے کہ فی الجملہ سماع موتی کا ثبوت اس سے زیادہ اور

﴿باقی صفحہ گزشتہ﴾..... خدمت میں جاتے رہے۔ بحمد اللہ تعالیٰ راقم اشیم بھی حضرت کا خوشہ چین اور خاتم المریدین ہے اور ہدایت المرتاب میں ہم نے حضرت مرحوم کی عبارات کی روشنی میں اس کا مُسکت جواب دیا ہے طلبہ کرام حضرت مرحوم کا ایک اور حوالہ بھی دیکھ لیں: عالم بمعلومات غیر متناہیہ قادر بمقدورات غیر متناہیہ خلاف ما ادعت المعتزلة من ان کل ذلك متناہیہ۔ ﴿تحریرات حدیث، ص ۲۵۸﴾ ”اللہ تعالیٰ غیر متناہی معلومات کا عالم اور غیر متناہی مقدورات پر قادر ہے بخلاف اس کے معتزلہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ سب کچھ متناہی ہے“۔ ۱۲۔

کیا ہو سکتا ہے؟ باقی روح اگر علیین میں بھی ہو تو جمہور اہل سنت کے نزدیک اس کا تعلق قبر میں اس کے بدن کے ساتھ بھی ہوتا ہے ﴿تسکین الصدور ملاحظہ کریں﴾ خود امام الائمہ حضرت امام ابو حنیفہؒ (نعمان بن ثابت) المتوفی ۱۵۰ھ اپنی کتاب فقہ اکبر میں تصریح فرماتے ہیں کہ

واعادة الروح الى العبد في قبره حق -

﴿الفقہ الاکبر مع الشرح لعلی القاری، ص ۱۲۰، طبع کانپور﴾

”قبر میں روح کا بندے کی طرف لوٹایا جانا حق ہے۔“

اور کیوں حق نہ ہو جب صحیح احادیث سے اعادۂ روح الی البدن ثابت ہے (تفصیل کے لئے تسکین الصدور دیکھئے) تو حضرت امام صاحبؒ بھلا ان صریح اور صحیح احادیث کی مخالفت کیسے کر سکتے تھے؟ ہم نے البیان الازہر کے مقدمہ میں محققین علمائے اسلام کے حوالہ سے یہ بات عرض کر دی ہے کہ الفقہ الاکبر حضرت امام ابو حنیفہؒ کی ہی تالیف ہے۔.....

﴿۱﴾ مشہور محقق اور قدیم مؤرخ امام ابو الفرج محمد بن اسحاق بن ندیمؒ (المتوفی ۳۸۵ھ) لکھتے ہیں کہ ولہ من الکتب الفقہ الاکبر و کتاب العالم والستعلم یعنی امام ابو حنیفہؒ کی تالیفات میں الفقہ الاکبر اور کتاب العالم والستعلم بھی ہے ﴿المفہرست لابن ندیم، ص ۲۹۹، طبع مصر﴾ اور علامہ احمد بن المصطفیٰ المعروف بطاش کبریٰ زادہ حنفیؒ (المتوفی ۹۶۲ھ) لکھتے ہیں کہ الفقہ الاکبر اور العالم والستعلم امام ابو حنیفہؒ کی ہی تالیف ہے۔ وما قبل انهما لبسالہ بل لابی حنیفۃ البخاری، مشہور اختراعات المعتمدۃ

﴿باقی اگلے صفحہ پر﴾

یہ دعویٰ کرنا کہ یہ اُن کی کتاب ہی نہیں تحقیق اور انصاف سے کوسوں دور ہے ﴿اٹھلی بلفظہ، سماع الموقی، ص ۱۶۸﴾

ہماری اس مفصل عبارت کو بھی دیکھیں اور جناب قاضی صاحب کا بلاوجہ واویلا بھی ملاحظہ کریں۔ وہ لکھتے ہیں

”اور تو اور آپ نے تو حضرت مولانا و مرشدنا حسین علی نور اللہ مرقدہ کی عبارت کو بھی تحریف اور خیانت سے نہیں بخشا۔ وہ فرماتے ہیں جسم مُردہ نہیں سنتا روح قریب ہو تو سنتا ہے بعید ہو تو نہیں سنتا۔ امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا اختلاف اس میں ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک روح قبر کے پاس رہتی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک علیین میں ہے۔ اب اس کا صاف مطلب ہے کہ جب کوئی قبر پر جا کر بات کرے گا تو روح سن لے گا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نہیں اسلئے کہ وہ روح قریب ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نہیں سنے گا اس لئے کہ وہ روح سے اور قبر کے پاس کھڑا ہو کر بات کرنے والے سے دور ہے۔ علیین میں ہے اب جناب اس میں کیا تحریف کرتے ہیں کہ

﴿باقی صفحہ گزشتہ﴾ ”اور جو یہ کہا گیا ہے کہ یہ دونوں کتابیں امام ابو حنیفہؒ کی نہیں بلکہ ابو حنیفہ البخاری کی ہیں تو یہ معتزلہ کے اختراعات میں سے ہے۔ پھر آگے لکھتے ہیں کہ علامہ حافظ الدین البزازیؒ، امام شمس الدین الکردوبیؒ، فخر الاسلام البزازیؒ، شیخ عبدالعزیز البخاریؒ اور جماعت کثیرہ من المشائخ سب الفقہ الاکبر اور کتاب العالم والمستعلم کو امام ابو حنیفہؒ کی تالیف بتاتے

قریب اور بعید کو صفت قبر کی بناتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جب کوئی قبر کے پاس بات کرے گا تو مردہ سن لے گا یعنی امام ابو حنیفہؒ کے مذہب پر اس لئے کہ قریب ہے۔ یہ خلاصہ ہے آپ کی تحریف اور خیانت کا۔ اب مولانا موصوف سے بہ ادب تمام التماس ہے کہ آپ نے حضرت مرحوم کی عبارت کا صحیح مطلب جو بالکل واضح ہے وہ سمجھا نہیں یا سمجھا ہے اور جان بوجھ کر اس میں تحریف کی ہے۔ اگر پہلی صورت ہے تو ہم جیسے درسی کتابوں کو دیکھنے والے محد و علم والے سمجھ گئے ہیں اور بتحر فی العلوم نہ سمجھے۔ اگر دوسری صورت ہے تو گزارش ہے کہ خدا را ان کی عبارت کو تو معاف کر دیتے۔ پھر ہم جو چوبیس برس حضرت مرحوم کی خدمت میں جاتے رہے، حضرت سے قرآن کریم پڑھا، سراجی پڑھی، دُر المعارف پڑھی، کچھ حصہ مسلم کا پڑھا کچھ حصہ مثنوی مولانا روم کا پڑھا۔ ہمیں نہیں معلوم کہ اُن کا کیا نظریہ تھا اور وہ کیا فرماتے تھے اور آپ کو گھر بیٹھے معلوم ہو گیا۔

ان كنت لا تدري فذاك مصيبة

وان كنت تدري فالمصيبة اعظم

مولانا! اگر اتنی واضح عبارتیں بھی آپ نہیں سمجھتے تو مصیبت ہے اور اگر سمجھ کر تحریف اور خیانت کرتے ہیں تو اور بڑی مصیبت ہے۔ جناب ہم بھی اساتذہ کرام کے اقوال کا کئی جگہ خلاف کرتے ہیں لیکن ان کے اقوال کی تحریف نہیں کرتے۔ ﴿الشہاب، ص ۱۶، ۱۷﴾ آگے صفحہ ۱۷ تا ۲۰ تک چھ مثالیں اپنے اساتذہ کرام کے ساتھ اختلاف کی بیان کی ہیں۔ علمی طور پر ان پر خاصی اور قوی گرفت ہو سکتی ہے لیکن اہم غیر متعلق امور میں الجھنا اور قارئین کرام کو الجھانا پسند نہیں کرتے۔

نالہ بلبل شیدا تو سنا نہں نہں کر

اب جگر تھام کے بیٹھو میری باری آئی

قارئین کرام ذیل کے امور کو ٹھنڈے دل سے ملاحظہ کریں تاکہ آپ بات کی تہہ کو پہنچ سکیں؛

1..... حضرت شاہ عبد القادر صاحبؒ نے اپنی صوابدید کے مطابق قرآن کریم اور حدیث میں تطبیق کی یہ صورت پیدا کی کہ قرآن کریم میں عدم سماع اس پر محمول ہے کہ جسم اور دھڑ نہیں سنتا اور حدیث سے جس سے سماع کا ثبوت ہے وہ روح کے سننے پر محمول ہے اور ان کی عبارت میں قبر کا لفظ بھی صراحۃً موجود ہے۔

2..... حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ نے حضرت شاہ صاحبؒ ہی کی پیروی میں یہ لکھا ہے کہ روح سنتی ہے اور دھڑ نہیں سنتا۔

3..... حضرت مرحوم عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع کے قائل ہیں۔ چنانچہ وہ اپنی خودنوشت تالیف میں حدیث سے استدلال کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:

عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال ما منکم احد یسلم علی الارذ اللہ علی روحی حتی ارد علیہ السلام ﴿تحریرات حدیث، ص ۲۱۰﴾

”حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص بھی مجھ پر سلام نہیں کہتا مگر اللہ تعالیٰ مجھ پر توجہ لوٹا دیتے ہیں حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔“

اور نیز لکھتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
والہ واصحابہ وسلم من صلی عند قبری سمعته ومن
صلی علی نانیاً ابلغتہ۔ ﴿رواہ البیہقی فی شعب الایمان،
مشکوٰۃ ص ۱۵۲، تحریرات حدیث ص ۲۱۱﴾

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے
فرمایا کہ جس شخص نے میری قبر کے پاس درود شریف پڑھا تو میں خود سنتا ہوں اور جس
نے دُور سے درود شریف پڑھا تو وہ مجھے پہنچایا جاتا ہے۔“

حضرت مرحوم نے یہ حدیثیں پیش کی ہیں اور ان سے باقاعدہ استدلال کیا
ہے جس سے صاف طور پر عیاں ہے کہ سماع قبر کے پاس سے ہوتا ہے نہ کہ علیین میں
اور علیین تک جانے کی زندوں کے پاس رسائی ہی کہاں ہے

4..... ہم نے حضرت امام ابو حنیفہؒ کی اپنی کتاب الفقہ الاکبر کا حوالہ دیا ہے
کہ قبر میں جسم کے اندر روح لوٹائی جاتی ہے۔ محترم جناب قاضی صاحب اس حوالے کو
لا جواب ہو کر بالکل پی گئے ہیں اور اس کا ذکر تک نہیں کیا اور صفحہ ۴۶ میں صرف یہ تحریر
فرما کر گلو خلاصی چاہی ہے کہ اس قبر سے مراد یہ گڑھا ہرگز نہیں بلکہ عالم برزخ ہے خلط
ملط نہ کریں۔ ﴿بلفظ﴾ ہم نے تسکین الصدور، ص ۸۱ تا ۸۳ میں قرآن کریم اور
حدیث شریف کے واضح اور ٹھوس حوالوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ قبر کا حقیقی معنی یہی
گڑھا ہے۔ پھر صفحہ ۸۴ میں قبر کا مجازی معنی بیان کیا ہے مگر اس کا کوئی جواب ابھی تک
نہیں ملا۔

اگر چہ روح کا مستقر علیین یا سجین ہے لیکن روح کا جسم کے ساتھ باقاعدہ تعلق ہوتا ہے جس سے علم ادراک، شعور اور الم و راحت حاصل اور محسوس ہوتی ہے۔ ہم نے بفضلہ تعالیٰ اس کی مفصل اور سیر حاصل بحث تسکین الصدور میں کر دی ہے اب اختصاراً صرف دارالعلوم کے دو حوالے عرض کرتے ہیں:

سوال نمبر ۳۱۲۳: مرنے کے بعد عذاب روح کو ہوتا ہے یا جسم کو؟ یا دونوں کو؟
الجواب: ﴿۱﴾ قبر میں بھی روح کا تعلق رہتا ہے اور مستقر اصل اس کا علیین یا

سجین ہے۔ ﴿۲﴾ عذاب روح پر مع جسم کے ہوتا ہے۔ جیسا کہ ظاہر احادیث سے ثابت ہے۔ فقط ﴿فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل، جلد پنجم، ص ۴۲۶ و ۴۲۷، طبع دیوبند﴾

سوال نمبر ۳۱۹۲: مرنے کے بعد جو سوال وغیرہ ہوتے ہیں تو روح مرنے کے بعد آسمان پر چلی جاتی ہے پھر قبر میں لائی جاتی ہے؟ یا جسم میں بند کر دی جاتی ہے؟

الجواب: جسم سے روح کا تعلق رہتا ہے۔ فقط ﴿فتاویٰ دارالعلوم، ج ۵، ص ۴۶۲﴾
 ان صریح حوالوں سے ثابت ہوا کہ باوجود ارواح کے علیین یا سجین میں

ہونے کے قبور میں اجسام کے ساتھ بھی ان کا باقاعدہ تعلق رہتا ہے اور حضرت مولانا حسین علی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ:

فبجوذاں يقع المسئلة والعذاب والنعيم ببعض جسد
 المؤمن والكافر دون بقية اجزائه وقيل ان الله يجمع تلك
 الاجزاء المنفرقة للضغطة والمسئلة كما بفعل ذلك
 للمحشر۔ ﴿تحریرات حدیث، ص ۲۵۷﴾

”سو جائز ہے کہ قبر میں سوال و عذاب اور راحت مومن اور کافر کے بعض جسم

سے وابستہ اور متعلق ہونہ کہ سب اجزاء سے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قبر کی تنگی اور سوال کے لئے ان متفرق اجزاء کو جمع کر دیتا ہے جیسا کہ وہ حشر کے دن ایسا کرے گا۔“

حضرت مرحوم کی یہ عبارت اس بات پر صراحت سے دال ہے کہ مومن اور کافر کو قبر میں جو عذاب و راحت اور تنگی و غیرہ پیش آتی ہے اس میں جسم اور جسم کے متفرق اجزاء کا باقاعدہ تعلق ہوتا ہے۔ کیا جناب قاضی صاحب کے نزدیک یہ ساری کاروائی علیین اور سجنین میں پیش آتی ہے؟ خدا را کچھ تو فرمائیے کہ بات کیا ہے؟ اور خود حضرت مرحوم لکھتے ہیں:

المنکر والنکیر بأنيان الميت فيرسل في ذالك الميت الروح ثم يقعد فاذا سئل ارسلت روحه بلا المرونؤمن بان الميت يعرف من بزورده اذا اتاه واكد له يوم الجمعة بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس۔ ﴿تحريرات حديث، ص ۲۵﴾

”جب منکر و نکیر میت کے پاس آتے ہیں تو اس میت میں روح ڈال دی جاتی ہے۔ پھر اس کو بٹھایا جاتا ہے جب اس سے سوال ہو چکتا ہے تو اس کی روح بلا تکلیف (ایک گونہ) نکال لی جاتی ہے اور ہم اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں کہ جب میت کے پاس کوئی شخص زیارت کرنے کے لئے آتا ہے تو وہ اس کو پہچان لیتی ہے خصوصاً جمعہ کے دن طلوع فجر کے بعد اور طلوع آفتاب سے پہلے۔“

یہ پہچاننا سلام اور کلام کے ذریعہ ہی سے ہوتا ہے نہ کہ رویت بصری سے۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ نکیرین کے بعد اگرچہ روح کا بدن سے وہ تعلق

تو باقی نہیں رہتا جو سوال کے وقت ہوتا ہے اور اس قسم کا تعلق بدن سے ادراک و شعور سے حاصل ہوتا ہے اور زیارت کرنے والے کی شناخت اُسے ہو جاتی ہے۔ کیا محترم جناب قاضی صاحب کے ہاں زیارت کرنے والا علیین یا بحین میں جا کر زیارت کیا کرتا ہے یا قبر پر؟ ممکن ہے محترم جناب قاضی صاحب یہ فرمادیں کہ جب آدمی چاند پر سے ہو آئے ہیں تو جمعہ کی چھٹی سے استفادہ کرتے ہوئے اگر کوئی زندہ علیین یا بحین میں جا کر ملاقات اور زیارت کر آئے اور سلام عرض کر آئے تو اس میں کیا اشکال ہے؟ معاف رکھنا اگر آپ نے حضرت صاحب کے پاس چوبیس سال آتے جاتے یہی کچھ حاصل کیا ہے جو آپ نے پلے باندھ رکھا ہے تو آپ نے حضرت صاحب سے کچھ بھی حاصل نہیں کیا اور ہم نے بفضلہ تعالیٰ مختصر سے عرصہ میں بہت کچھ حاصل کر لیا ہے۔ اب قارئین کرام ہی انصاف سے فرمائیں کہ حضرت صاحب مرحوم کی عبارات کا مطلب ہم نہیں سمجھے یا جناب قاضی صاحب نہیں سمجھے؟ اور کیا ہم نے حضرت مرحوم کی عبارات میں تحریف و خیانت کی ہے؟ یا محترم قاضی صاحب یہ خدمت انجام دے رہے ہیں۔

آپ ہی خود اپنے جو رو جفا کو دیکھیں
ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

کیا دلائل میں بھی نقص ہوتا ہے؟

محترم جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں:

”اور صفحہ ۳۱۲ پر حضرت مولانا حسین علی نور اللہ مرقدہ کا عدم سماع موتی پر

حضرت عزیر علیہ السلام (فامانہ اللہ مائتہ عامر) کے قصہ سے استدلال کرنے کا نام تفرّد رکھا ہے، اب تک تو ہم سنتے آئے ہیں کہ تفرّد مسائل میں ہوتا ہے اب دلائل میں بھی تفرّد ہونے لگا۔ چلو بغوی ہی سہی، پھر ایک مسلم معتمد علیہ محقق قرآن کریم سے استدلال کرتا ہے۔ آپ کہتے ہیں ان کا تفرّد ہے..... الخ ﴿الشہاب، ص ۵۶، ۵۷﴾ اور حاشیہ میں لکھتے ہیں ”بلغة الحیران“ کی عبارت نقل کرنے کے بعد مولانا مرحوم کے قول میں تحریف کر کے حضرت مرحوم کے ذمہ یہ لگا آئے کہ حضرت سماع کے قائل ہیں اور یہاں حضرت مرحوم نے جو اپنا نظریہ عدم سماع کی دلیل دی اُسے تفرّد کہہ رہے ہیں۔ یہ آپ کا باب التناقض ہے۔ ﴿صفحہ ۵۶﴾

الجواب:

جناب قاضی صاحب کی عمر درسی کتابیں پڑھاتے گزر گئی ہے اور وہ اپنے آپ کو منطقی بھی تصور کرتے ہیں اور باب التناقض وغیرہ کی منطقی اصطلاحات بھی استعمال کرتے ہیں اور پھر دعویٰ یہ کرتے ہیں کہ تفرّد مسائل میں ہوتا ہے نہ کہ دلائل میں۔ علمی طور پر یہ عجیب دعویٰ ہے۔ ان کے اس غلط نظریہ کے رد کے لئے اختصاراً ہم یہاں صرف دو حوالے عرض کرتے ہیں:

۱..... منطق و معقول کی مشہور درسی کتاب ”مسلم العلوم“ میں وہہنا شک مشہور سے ایک اعتراض کیا ہے کہ علم اور معلوم متحد بالذات ہیں اور جب ہم نے تصدیق کا تصور کیا تو وہ دونوں ایک ہو جائیں گے حالانکہ تصور اور تصدیق حقیقتہً متخالف ہیں۔ اس اشکال کا جواب علامہ محبت اللہ بہاریؒ یہ دیتے ہیں:

وَحَلُّهُ عَلَى مَا تَفَرَّدَتْ بِهِ ان العلم في مسئلة الاتحاد

بمعنی الصورة العلمية..... الخ ﴿سلم العلوم، ص ۸ مع ملاحسن، ص ۲۸﴾
 ”اور اس کا حل جس میں میں متفرد ہوں یہ ہے کہ مسئلہ اتحاد میں علم صورت علمیہ
 کے معنی میں ہے..... الخ

اب جناب قاضی صاحب ہی فرمائیں کہ یہ تفرد دلیل میں ہے یا مسئلہ
 میں؟ فیصلہ انہی پر ہے۔ اگرچہ اس اشکال کا جواب السید الہرویؒ اور علامہ قوشچیؒ نے بھی
 دیا ہے لیکن حالت ادراکیہ کے صورت علمیہ کے ساتھ خلط اتحادی کے صرف صاحب
 سلم ہی قائل ہیں اور اس دلیل اور جواب کے بیان کرنے میں وہ ہی متفرد
 ہیں۔ (فافہم)

۲..... علامہ عبد العزیز فرہارویؒ (المتوفی ۱۲۳۷ھ) اس پر بحث کرتے
 ہوئے کہ قرآن کریم میں السموات کا لفظ جمع بھی آیا ہے (اور مفرد بھی) اور الارض کا
 لفظ قرآن کریم میں جمع نہیں آیا (آتا تو ارضون ہوتا بفتح تین نبراس، ص ۱۱۳)
 متعدد تو جیہات اور دلائل بیان کرنے کے بعد آخر میں یہ بھی لکھتے ہیں کہ:

ومنها ان تعدد السموات معلوم للخاصة والعامة بالنظر الى
 الحركات المختلفة بخلاف الارض فانه انما علم من جهة
 الشرع وكذا كانت العرب تستعمل السموات جمعاً
 والارض مفرداً ثم نزل القرآن بلغتهم وهذا الوجه من
 خواص الكتاب ﴿نبراس، ص ۱۱۳﴾

”ان دلائل اور تو جیہات میں سے یہ بھی ہے کہ حرکات مختلفہ کو دیکھنے کی وجہ
 سے آسمانوں کا تعدد خواص اور عوام کو معلوم ہے بخلاف زمین کے کیونکہ اس کا تعدد

شرع ہی سے معلوم ہوا ہے اور اسی طرح عرب سُنُّوَت کو جمع اور ارض کو مفرد استعمال کرتے تھے۔ پھر قرآن کریم انہی کی لغت میں نازل ہوا اور یہ دلیل اور وجہ اسی کتاب کے خواص میں سے ہے۔

علامہ عبدالعزیز فرہارویؒ نے سُنُّوَت کے تعدد کے دلائل پیش کئے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ دلیل صرف اسی کتاب (نیراس) کے خواص میں سے ہے۔ معلوم ہوا کہ دلائل میں بھی تفرد ہوتا ہے۔ حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ بلا شک بڑے محقق، موحد اور حق گو عالم تھے اور ہمارے پیر و مرشد ہیں لیکن معصوم تو نہیں۔ رفع سبابہ وغیرہ کے مسئلہ میں جناب قاضی صاحب خود ان سے اختلاف کرتے ہیں اور الشہاب صفحہ ۷۱ تا ۲۰ میں خود جناب قاضی صاحب نے اپنے اساتذہ کرام کے ساتھ (جن میں حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ اور حضرت مولانا عبدالمسیح صاحبؒ وغیرہ بزرگ ہیں) اختلاف کرنے کی مثالیں دی ہیں۔ کیا وہ ان کے محقق ہونے کے قائل نہیں ہیں؟ اور کیا چند مسائل یا دلائل میں کسی محقق سے علمی طور پر اختلاف کرنے سے وہ محقق ہونے سے نکل جاتے ہیں؟

تناقض:

محترم قاضی صاحب ہماری عبارات میں تناقض ثابت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”ایک طرف تو وہ حضرت مرحوم کو سماع کا قائل بتاتے ہیں اور دوسری طرف عدم سماع موتی کی دلیل میں ان کے تفرد کا دعویٰ کرتے ہیں اور یہ آپ کا باب التناقض ہے۔“ ﴿محصلہ﴾

الجواب:

گزارش ہے کہ بات صرف سمجھنے کی ہے حضرت مرحوم عند القبر آنحضرت ﷺ کے
صلوٰۃ و سلام سننے اور جواب دینے کے تو قائل ہیں جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے اسی
طرح وہ اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں کہ میت زیارت کرنے والے کو (جو السلام علیکم یا
اہل القبور..... الخ سے خطاب کرتا ہے کیونکہ شرعاً قبور کی زیارت کا یہی معبود طریقہ
ہے اور اس پر صحیح احادیث دلالت کرتی ہیں۔ صغیر) پہنچاتی ہے۔ خاص طور پر جمعہ
کے دن طلوع فجر کے بعد اور طلوع آفتاب سے قبل (کمائر) تو اس تحقیق کے پیش نظر
مطلب یہ ہو گا کہ مردے سلام تو سنتے ہیں مگر لوگوں کی استمداد و استعانت کے لئے
آوازیں نہیں سنتے جیسا کہ اچھے اور نیک لوگ اچھی باتیں تو سنتے ہیں لیکن ریڈیو وغیرہ
کی غیر شرعی آوازوں سے انہیں کوئی دلچسپی نہیں ہوتی یا جیسا کہ حافظ ابن الہمام وغیرہ
فرماتے ہیں کہ عام سماع موتی نہیں لیکن آنحضرت ﷺ کے عند القبر سماع کو وہ مانتے
ہیں اور السلام علیکم..... الخ اور حدیث قرع النعال کو وہ بھی عام ضابطہ عدم سماع موتی
سے استثناء کرتے ہیں یا جیسا کہ حضرت شاہ محمد الحق صاحب قبور کے پاس سلام کے
سماع کے قائل ہیں (دیکھئے مائتہ مسائل، ص ۳۴۔ اور ان کی عبارت ہم نے سماع
الموتی، ص ۲۲ میں نقل کر دی ہے) اور دیگر باتوں کے سماع کے منکر ہیں۔ دیکھئے مائتہ
مسائل، ص ۴۶ جن کی مفصل عبارت ہم نے سماع الموتی، ص ۳۵ میں نقل کر دی
ہے) یا جیسا کہ حضرت گنگوہیؒ کا رجحان عدم سماع موتی کی طرف ہے لیکن
آنحضرت ﷺ کے عند القبر صلوٰۃ و سلام کے سماع پر اجماع نقل کرتے ہیں اور بعد
از دفن تلقین کے وقت احادیث کی روشنی میں سماع کے قائل ہیں۔ اسی طرح اگر حضرت

مرحوم بھی زیارتِ مسنونہ کے وقت السلام علیکم کے خاص سماع کے قائل ہوں اور عام سماع کے منکر ہوں تو اس میں کیا تناقض ہے؟ جب موضوع خاص و عام سے بدل گیا تو تناقض نہ رہا۔ جناب قاضی صاحب خود مختلف احادیث میں تعارض رفع کرنے کے لئے موضوع کے تھوڑے سے تغیر و تبدل سے کام لے کر گاڑی چلاتے رہتے ہیں تو یہ تطبیق ان میں سے بعض سے زیادہ واضح ہے۔ اس میں کوئی خفاء نہیں ہے، کمالاً یعنی۔

حدیث کے معنی میں تحریف کا الزام:

جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”اور صفحہ ۱۴۷ میں دوسری دلیل ذکر کرتے ہیں۔ سمع مونی والذی نفسی بیدہ، انہ بسمع خفق نعالہم (الجمہور) اور اس کا معنی کرتے ہیں اس ذات کی قسم کہ جس کے قبضہ میں میری جان ہے وہ ان کی جوتیوں کی کھٹکھٹاہٹ سنتا ہے۔ یہاں موصوف نے حدیث کے معنی میں تحریف کی جو قسم علیہ اس کو الحدیث کہہ کر چھوڑ دیا۔ اور جو ظرف اور وقت مقسم علیہ اسے مقسم علیہ اور جواب قسم بنا دیا۔ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے اور حدیث کے معنی میں تو تحریف کرنے سے احتراز کرتے (يَحْرَقُونَ الْكَلِمَةَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) کیا موصوف کے دماغ پر سمع موقی کا بھوت اتنا سوار ہو گیا کہ حدیث کے معنی میں تحریف کرنے پر اتر آئے۔ مرنا نہیں، جان نہیں دینی، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش نہیں ہونا (بلفظہ، ص ۳۶)“

الجواب:

علم اور حقیقت سے بے خبر اور ناواقف آدمی جب جناب قاضی صاحب کی

یہ عبارت پڑھے گا تو اس سے یہی سمجھے گا کہ واقعی مؤلف سماع الموقی نے حدیث کے معنی میں تحریف کر کے جرم کا ارتکاب کیا ہے۔ کیونکہ قاضی صاحب پرانے مدرس ہیں اور خیر سے شیخ الحدیث بھی ہیں اور اب قبر اور آخرت کے بھی بظاہر بالکل قریب ہیں لہذا وہ علمی غلطی اور غلط بیانی کیسے کر سکتے ہیں؟ لیکن یقین جانیں کہ جناب قاضی صاحب خود نہ صرف یہ کہ غلط فہمی بلکہ جہل مرکب کا شکار ہیں۔ ہم سماع الموقی کی پوری عبارت بمع اس جملہ کے جو غیر مقصودی ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا تھا عرض کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔ عبارت یہ ہے؛

”اور مستدرک، ج ۱، ص ۳۸۰ کی روایت میں جس کے علی شرط مسلم ہونے پر امام حاکم اور امام ذہبی دونوں متفق ہیں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ الفاظ ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ؛

والذی نفسی بیدہ انہ یسمع خفق نعالہم حین یولون عنہ۔
 ”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے وہ ان کی جوتیوں کی کھٹکھٹاہٹ سنتا ہے جس وقت لوگ اس سے واپس ہوتے ہیں۔“

اور یہ روایت موارد النظمآن، ص ۱۹۶ میں بھی ہے اور شرح السنۃ، ج ۵، ص ۴۱۳ میں ان المیت یسمع حسن النعال اذا ولوا عنہ الناس مدبرین کے الفاظ ہیں..... الخ ﴿سماع الموقی، ص ۱۴۷﴾ ہم نے اختصار کے لئے

حین یولون عنہ کا جملہ جو ظرف ہے ترک کر دیا تھا اور نعالہم کے بعد الحدیث کر دیا تھا۔ اس حدیث میں مقسم علیہ اور جواب قسم انہ یسمع خفق نعالہم کا جملہ ہی ہے اور حین یولون عنہ ظرف اور وقت مقسم علیہ ہے لیکن جناب

قاضی صاحب مقسم علیہ اور جواب قسم کو ظرف اور وقت مقسم علیہ قرار دیتے ہیں اور حین بولوں عنہ کے جملہ کوجس میں صراحۃً حین ظرف موجود ہے۔ اسے جواب قسم قرار دیتے ہیں اور پھر آگے حدیث کے معنی میں تحریف کا بہتان لگا کر وعظ پر اتر آئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے۔ دماغ پر سمع موتی کا بھوت سوار ہو گیا ہے کہ حدیث کے معنی میں تحریف پر اتر آئے۔ مرنا نہیں جان نہیں دینی..... الخ محترم! آپ ہی کے الفاظ میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ ادلہ صحیحہ و قویہ سے ثابت شدہ مسئلہ فی الجملہ سمع موتی کے بلا دلیل انکار کا بھوت آپ پر سوار ہو گیا ہے کہ جواب قسم اور مقسم علیہ اور ظرف اور وقت مقسم علیہ میں کوئی تمیز ہی نہیں رہی اور بدحواسی میں جواب قسم کو ظرف اور وقت مقسم علیہ بنا رہے ہیں اور ظرف اور وقت مقسم علیہ کو جواب قسم بنا رہے ہیں۔ کیا آپ نے مرنا نہیں جان نہیں دینی۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش نہیں ہونا۔ یقین جانیں کہ علم صحیح اور رائے صحیح سے بے بہرہ حواریوں کے اکسانے پر سماع الموتی کے رد میں الشہاب الثاقب لکھ مارنے سے اللہ تعالیٰ کے دربار میں تو کامیابی نہیں ہو سکتی۔ آخرت کی فکر کیجئے اللہ تعالیٰ توفیق بخشے۔

اہل علم بخوبی جانتے ہیں کہ لفظ حین اور اذا ظروف میں سے ہیں۔ مستدرک کی روایت میں حین کا لفظ ظرف ہے اور شرح السنۃ کی روایت میں اذا ولوا عنہ الناس مدبرین میں اذا کا لفظ ظرف ہے۔ بفضلہ تعالیٰ راقم اشیم کو جواب قسم اور ظرف میں تمیز کرنے کی اہلیت حاصل ہے۔ اگر جناب قاضی صاحب جگہ جگہ بلاوجہ ہمیں خائن اور محرف نہ کہتے اور سماع موتی کے قائلین کی بھی علمی طور پر

قدر کرتے اور نیلوئی صاحب اور سجاد صاحب اور چوڑ گڑھی صاحب کو بھی کچھ تنبیہ فرما دیتے جو سماع موتی کے قائلین کو ملعون اور ملحد اور مشرک تک کہتے ہیں اور مؤخر الذکر نے تو یہاں تک کہا کہ جو شخص سماع صلوٰۃ و سلام عند القبر النبی الکریم کا قائل ہے وہ بلا شک قطعی کافر ہے۔ ﴿ملاحظہ ہو دعوت الانصاف، ص ۱۲ اور سماع الموتی، ص ۹۱﴾ تو شاید کہ ہم قدرے سخت لہجہ جناب قاضی صاحب کے خلاف ہرگز نہ اختیار کرتے وہ معمر اور بزرگ ہیں لیکن دین سب سے مقدم ہے۔ جناب قاضی صاحب نے غلو کرنے والے کسی صاحب کو کسی کتاب میں کوئی تنبیہ نہیں کی بلکہ اُن کی تائید اور تصویب ہی کی ہے اور مفت میں اُن کی وکالت کرتے ہیں جب کہ سماع الموتی کی کتاب کی جا بجا شکایت کرتے ہیں اور پھبتی اڑاتے ہیں۔

مسئلہ سماع اور حضرت عزیر علیہ السلام:

منکرین سماع موتی حضرت عزیر علیہ السلام کے واقعہ سے بھی عدم سماع پر استدلال کرتے ہیں ﴿دیکھئے..... جواہر القرآن، ص ۱۲۷﴾ ہم نے اس کا مفصل جواب سماع الموتی، ص ۳۱۴- اور ص ۳۱۵ میں دیا ہے جس میں حضرت شیخ الہندؒ کی یہ عبارت بھی ہے۔ ”سو برس تک اسی حالت میں رہے اور کسی نے نہ اُن کو وہاں آ کر دیکھا نہ اُن کی خبر ہوئی..... الخ ﴿حاشیہ قرآن کریم، ص ۵۵﴾۔ اور حضرت تھانویؒ کا یہ حوالہ بھی ہے۔ ”رہی یہ بات کہ جب دوسروں نے دیکھا نہیں تو لوگوں کے لئے نمونہ قدرت کس طرح ہوگا..... الخ ﴿تفسیر بیان القرآن، ج ۱، ص ۱۴۵﴾۔ اس مقام پر ان واضح حوالوں کو جناب قاضی صاحب کو کا کولا کی بوتل سمجھ کر پی گئے ہیں اور

کسی کا نام تک نہیں لیا اور حضرت شیخ الہندؒ اور حضرت تھانویؒ کا نام لئے بغیر یہ تحریر فرما کر ٹر خائے ہیں کہ ”پھر سو سال میں کوئی کوا، کوئی کبوتر، کوئی چڑیا، کوئی جانور وہاں نہیں بولا ہوگا، کوئی بادل نہیں گر جا ہوگا..... الی قولہ..... جو من گھڑت مفروضہ ہے وہ فعلیت محض ہو گئی اس لئے کہ مولانا نے اس مفروضہ کو لے کر جواب دینا ہے..... الخ۔ (اشہاب، ص ۴۵)

حضرت قاضی صاحب کا علمی اور اخلاقی فریضہ تھا کہ وہ حضرت شیخ الہندؒ اور حضرت تھانویؒ دونوں کا نام لیتے اور اُن کا باقاعدہ حوالہ دیتے اور پھر بن پڑتا تو معقول جواب دیتے لیکن ان کی بات کو من گھڑت مفروضہ تو نہ کہتے مگر ان کو تحریب کے تحت نیلوئی صاحب اور سجاد صاحب وغیرہ کی تائید کرنا ہے اور بس۔ پھر محترم جناب قاضی صاحب کو یہ معلوم ہونا چاہئے کہ کوا، چڑیا، جانور اور بادل کا اگر جتنا کسی گھڑی کا نام نہیں ہے۔ جن کی آواز سے وقت کی تعیین ہو سکے اور وقت منضبط ہو سکے۔ گھڑی بھی پاس ہو تو بن دیکھے وقت کا پتہ نہیں چلتا اور حضرت عزیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واقعہ میں کَمُرُ لَبَنَتٍ سے وقت کی تعیین کا سوال ہے۔ اور صفحہ ۶۴ میں جناب قاضی صاحب نے حضرت شیخ الہندؒ کے حوالہ کا تذکرہ کیا ہے لیکن جواب سے بالکل عاجز رہے ہیں۔ صرف شعر گوئی فرما کر اور یہ لکھ کر کہ..... ”کسی کے آنے نہ آنے سلام کلام کرنے کو رہنے دیں یہ بعد کی چیز ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کَمُرُ لَبَنَتٍ اور لَبَنَتٍ کا فاعل حضرت عزیر علیہ السلام ہیں اور فعل اپنے فاعل کی صفت ہوتا ہے اور اپنی صفات کا علم حضوری ہوتا ہے جس کو بیوقوف اور بچے بھی جانتے ہیں اور عزیر علیہ السلام کو اپنے رہنے کا علم تو نہیں اور اگر وہاں کوئی بات کرتا تو ضرور

سننے کیونکہ اس طرح کہنے کے سوا کوئی پختہ دیوبندی نہیں بنتا (محصلاً) اور صفحہ ۶۵- اور ۶۶ میں اصل نکتہ سے ہٹ کر پانی کی طرح بار بار اسے بلویا ہے۔

الجواب:

قارئین کرام ملاحظہ کر لیں کہ جناب قاضی صاحب دوسروں پر پختہ دیوبندی ہونے کا طنز کرتے ہیں اور خود حضرت شیخ الہند دیوبندی کی معقول بات کو کس طرح ٹال گئے ہیں بلکہ من گھڑت مفروضہ سے تعبیر کر کے جان چھڑا گئے ہیں اور آگے بے سمجھے سوچے نحوی قاعدہ سے دفع الوقتی کرنے لگے ہیں۔ ہم نے سماع الموقی، ص ۳۱۸ تا ۳۲۰ میں اس کا مفصل جواب دیا ہے کہ سوال حرف کمر سے وقت کی تعیین کا ہے اور زمانہ اور وقت نہ تو انسان کے ذاتی حالات میں داخل ہے نہ صفات میں بلکہ ظرف ہے اور الگ مقولہ سے ہے۔ اگر وقت و زمانہ انسان کی ذات و صفات میں داخل ہوتا اور زمانہ کا علم حضوری ہوتا تو ہر آدمی کو اپنی تاریخ پیدائش عمر اور زندگی کے دوسرے حالات تاریخ وار معلوم ہوتے۔ حالانکہ بجز ان لوگوں کے جن کے حافظے بڑے قوی ہوتے ہیں یا وہ لوگ جن کے پاس تاریخ ولادت اور زندگی کے اہم واقعات لکھے ہوئے ہوتے ہیں اور کوئی شخص اپنی زندگی کے واقعات زمانہ اور وقت کی تحدید و تعیین کے ساتھ نہیں بتا سکتا۔ تجربہ شرط ہے۔

بے جا مغز خوری:

جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں:

”..... اور صفحہ ۳۱۸ میں فرماتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان سے کمر لبت

ارشاد فرما کر توقیت و تعیین دریافت فرمائی اور زمانہ وقت نہ ان کے ذاتی حالات میں داخل ہے نہ صفات میں بلکہ ظرف ہے اور الگ مقولہ..... انتہی۔ بے شک جناب اگر آپ لاہور جائیں واپس آئیں، لوگ پوچھیں جناب! آپ لاہور کتنے دن رہے؟ آپ کہیں زمانہ ایک امر منفصل علیحدہ مقولہ ہے۔ مجھے معلوم نہیں کہ میں کتنا ٹھہرا ہوں۔ جناب! آپ جب یہاں رہتے ہیں تو آپ کو معلوم ہوتا ہے کہ کتنا ٹھہرا ہوں۔ بھائی سر نہ کھاؤ چپ رہو۔ یہاں زمانہ میرے ساتھ امر متصل رہتا ہے لاہور جا کر امر منفصل اور الگ مقولہ بن جاتا ہے۔ جناب! اس کی کیا وجہ، بھائی سر نہ کھاؤ، یہ جگہ اور۔ اور وہ جگہ اور۔ جناب! پھر سننے کے لئے بھی یہ جہان اور وہ جہان اور ہو سکتا ہے۔ یہاں سُنے اور وہاں جا کر اُس جہان کی باتیں تو سنیں اور اس جہان کی نہ سُنے۔ بھائی چپ رہو ہم نے یہاں کی بھی سنانی ہے جناب! بات سمجھ نہیں آئی مگر چپ ہی کرتے ہیں۔“ ﴿بلقظم، ص ۶۵، ۶۶﴾

اور نیز لکھتے ہیں:

”جناب کیا کریں آپ لاہور جائیں تو یہ جانا آپ کی صفت ہے وہاں ٹھہریں تو یہ ٹھہرنا آپ کی صفت ہے۔ واپس ہوں تو واپس ہونا آپ کی صفت کیا بشت یہ ٹھہرنا عزیر علیہ السلام کی صفت نہیں؟“ ﴿بلقظم، ص ۶۷﴾

الجواب:

جناب قاضی صاحب نے اس عبارت میں خالص طفل تسلی سے کام لیا ہے اور لوری دے کر سلانے کی ناکام کوشش کی ہے۔ نہایت ہی ادب سے گزارش ہے کہ محترم جناب قاضی صاحب کو لاہور جانے کی ضرورت ہی نہیں۔ وہ گوجرانوالہ میں

تشریف رکھتے ہوئے ہی بلا حساب اپنی پوری زندگی کے نہیں بلکہ گوجرانوالہ کے قیام ہی کے دن، گھنٹے، منٹ اور سیکنڈ اور جتنے سانس انہوں نے لئے ہیں علم حضوری کے زور سے بتا دیں اور جتنی دفعہ وہ اٹھے بیٹھے اور جتنے قدم انہوں نے آتے جاتے اٹھائے ہیں اور جتنے کلمات انہوں نے زبان سے نکالے ہیں بلکہ جتنے دن اور گھنٹے اور منٹ اور سیکنڈ پڑھایا ہے اور چھٹی کی ہے اور اس اثناء میں جتنے سانس انہوں نے لیے ہیں بتا دیں۔ کیونکہ یہ تمام ان کی اپنی صفات ہیں لاہور بالکل تشریف نہ لے جائیں یہیں گھر بیٹھے ہی بلا حساب کئے بتائیں مان لیں گے کہ گوجرانوالہ میں زمانہ امر متصل ہوتا ہے۔ کیونکہ بقول جناب قاضی صاحب کے علم حضوری اور بدلہ نہ کو تو ابلہ اور صبیان بھی جانتے ہیں اور جناب قاضی صاحب تو ماشاء اللہ تعالیٰ جید مدرس ہیں پھر علم حضوری اور بدلہ نہ ان کے گھر کی لونڈی کیوں نہ ہوگی؟ الغرض کھانا پینا، سونا جاگنا، وضو اور غسل کرنا، نماز پڑھنا، روزہ رکھنا، تقریر کرنا، درس دینا وغیرہ وغیرہ بے شمار افعال ہیں جو جناب قاضی صاحب کی صفات ہیں۔ وہ اگر تجدید وقت کے ساتھ یہ بتا دیں کہ یہ یہ کام فلاں فلاں جگہ اور اتنے اتنے وقت میں ہوئے تو علم حضوری کا قائدہ بلا تا مل حاصل ہو جائے گا ورنہ وقت اور زمانہ گوجرانوالہ میں رہ کر بھی الگ ہی مقولہ رہے گا اور منفصل ہی ہو گا نہ کہ متصل۔ جناب قاضی صاحب کو صفت اور ظرف کے مقولہ کو خلط ملط اور گڈنڈ نہیں کرنا چاہئے۔ لہذا البتہ میں ٹھہرنے کو تو حضرت عزیر علیہ السلام کی صفت سمجھیں اور کمر میں وقت اور ظرف الگ قرار دیں کیونکہ صفت الگ مقولہ سے ہے اور ظرف الگ مقولہ سے ہے۔ ٹھہرنا بندے کی صفت ہے جو اس سے متصل ہے اور ٹھہرنے کا زمانہ ظرف ہے جو بندے سے الگ اور منفصل ہے۔

شرم آتی ہے.....!

جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”اور صفحہ ۱۴۹ میں سماع موتی کی ایک دلیل یہ لکھی ہے کہ حضرت امام بخاریؒ نے ایک باب کا یہ ترجمہ (عنوان) لکھا ہے باب المیت بسمع خفق النحال ﴿صحیح البخاری، ج ۱، ص ۸۷﴾۔ حضرت آپ نے ایسی کتاب لکھی ہے (معاف کرنا) ہمیں جواب لکھتے بھی شرم آتی ہے۔ اگر کچھ نہ لکھیں تب کیا کریں اور اگر لکھیں تو دیکھنے والے یہ کہیں گے کہ موصوف اتنے بڑے محدث مدّت سے ایک مدرسہ میں شیخ الحدیث، صدر مدرس اتنی خبر بھی نہیں کہ محدثین ایک حدیث میں ایک لفظ دیکھ کر ایک عنوان قائم کر دیتے ہیں خواہ ناظرین کو اس سے اتفاق ہو یا نہ ہو۔ کیا امام بخاریؒ باب القراءة خلف الامام لکھ دیں تو آپ کو اس سے اتفاق ہوگا۔ باب الحجر بالآئین، آپ اس سے اتفاق کریں گے۔ باب رفع الیدین عند الركوع کیا آپ اس سے اتفاق کریں گے۔ باب الجمعة فی القرئ آپ اس سے اتفاق کریں گے۔ ہلم جراً بحیث لا تعدّ ولا تحصى“۔ ﴿ص ۳۸، ۳۹﴾

الجواب:

جناب قاضی صاحب کے بعض علمی چٹکلے تو تیر بہدف ہوتے ہیں لیکن ان پر تعلیٰ کا جن اور تکبر کا بھوت بُری طرح سوار ہے کہ ان کے بغیر کوئی اور تدریس کے لائق ہی نہیں ہے۔ یہ بات اُن کی گفتگو اور ان کی تحریرات سے بالکل واضح ہے۔ مشہور ہے ’عیال راجہ بیاں‘۔ اس عبارت میں بھی جناب قاضی صاحب نے علمی ٹھوکریں

کھائی ہیں اور یہ لکھنے میں حق بجانب ہیں کہ سماع الموتی کا جواب لکھنے میں شرم آتی ہے۔ کیونکہ انہوں نے اس ٹھوس اور محقق کتاب کے بے شمار اور جاندار حوالوں سے نظر بچا کر صرف چند باتوں کا انتخاب فرمایا ہے اور ان کا حشر بھی قارئین کرام بخوبی ملاحظہ کر چکے ہیں اور جہل مرگب کے پلندے کا جب پوسٹ مارٹم ہو تو ضرور شرم آتی چاہئے یہاں انہوں نے جو علمی ٹھوکریں کھائی ہیں وہ یہ ہیں:

اَوَّل یہ کہ وہ لکھتے ہیں ”محدثین ایک حدیث میں ایک لفظ دیکھ کر ایک عنوان قائم کر دیتے ہیں خواہ ناظرین کو اس سے اتفاق ہو یا نہ ہو..... الخ بے شک حضرات محدثین کرام بشمولیت حضرت امام بخاریؒ بعض مقامات میں ترجمۃ الباب اور عنوان قائم کرتے ہیں اور جو حدیث اس باب میں بطور دلیل پیش کرتے ہیں وہ بظاہر دلالتِ مطابقی اور تفسیمی والتزامی وغیرہ سے باب کے مطابق نہیں ہوتی۔ وہاں تو ناظرین کو اختلاف کا حق ہوتا ہے کہ مانیں یا نہ مانیں۔ لیکن جہاں ترجمۃ الباب کے عین مطابق الفاظ حدیث سے ثابت ہو جائیں تو وہاں ناظرین کے نہ ماننے کا بہانہ بالکل بے سود اور بے کار ہے جیسا کہ یہاں قاضی صاحب کا بہانہ بے کار ہے کیونکہ

حضرت امام بخاریؒ نے عنوان یہ قائم کیا باب المیت یسمع خفق النعال اور آگے حدیث وہ پیش کرتے ہیں جس میں یہ الفاظ ہیں حتیٰ انہ لیسמע قمع نعالہم..... الحدیث اور علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ ان الفاظ سے ترجمۃ الباب کی مطابقت ہے کیونکہ خفق اور قمع دونوں کا ایک معنی ہے ہلکنا یا ہلکا بخاری، ص ۸۷۱ تو اس باب میں جتنے الفاظ عنوان میں ہیں اتنے ہی حدیث میں ہیں۔ لہذا علمی طور پر ناظرین کا اس سے اتفاق نہ کرنا واضح طور پر علمی غلطی ہے اور یا پھر

نرا تعصب ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ آمین!

دوم ہم نے کتاب سماع الموقی میں یہ باب اس لئے نہیں پیش کیا کہ آگے حدیث اس کے مطابق ہے۔ یہ بات تو اظہر من الشمس ہے۔ ہم نے امام بخاریؒ کی تبویب کا حوالہ دے کر آگے علامہ عینیؒ سے اس عنوان کی تشریح نقل کی ہے۔ یعنی یہ باب ہے جس میں یہ بات ذکر کی گئی ہے کہ مُردہ زندوں کی جوتیوں کی کھٹکھاہٹ سنتا ہے اور خفق الحال کا معنی جوتیوں کی آواز اور ان سے زمین کو روندنا ہے۔ ﴿عمدة القاری، ج ۴، ص ۱۵۷﴾ اس کے بعد ہم نے لکھا ہے۔ یہ عبارت بھی اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مُردہ زندوں کی جوتیوں کی کھٹکھاہٹ سنتا ہے اور حضرت امام بخاریؒ کا بھی یہی مسلک ہے ﴿اتہی بلفظہ، ص ۱۴۹﴾ اب قارئین کرام ہی فرمائیں کہ جتنی بات ہم نے تحریر کی ہے اس میں علمی طور پر کیا کلام ہے؟ اور کیا اشکال ہے؟ ہم نے عنوان اور حدیث کی مطابقت اور عدم مطابقت کا تو ذکر ہی نہیں چھیڑا اور نہ ہم نے ترجمۃ الباب کے اثبات اور مطابقت کے لئے آگے مذکور حدیث کا حوالہ دیا ہے کیونکہ ایک واضح چیز کے اثبات کی ضرورت ہی نہیں ہوتی۔ اور جناب قاضی صاحب یہ فرماتے ہیں کہ محدثین ایک حدیث میں ایک لفظ دے کر ایک عنوان قائم کر دیتے ہیں..... الخ یعنی بالکل ایک غیر متعلق بات لکھ کر عوام کو مغالطہ دیتے ہیں۔ معاف رکھنا ایسا طریق اختیار کرنے سے اور ایسی غیر متعلق باتیں لکھنے سے شرم کیوں نہ آئے؟ ضرور آئی چاہئے۔ شرم آنا بھی ایک اچھی علامت ہے۔ جناب قاضی صاحب کا یہ فریفتہ تھا کہ سماع الموقی میں درج شدہ اس دعویٰ کی کہ امام بخاریؒ خفق الحال کے معنی کے قائل ہیں۔ اگر بن پڑتا تو باحوالہ امام بخاریؒ کے الفاظ میں یوں تردید کرتے

کہ سماع خفق النعال ثابت نہیں اور ناظرین کا غیر متعلق ذکر نہ کرتے۔

سوم جناب قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں کیا امام بخاریؒ باب القراءة خلف الامام لکھ دیں تو آپ کو اس سے اتفاق ہوگا، باب الحجر بالآمین آپ اس اتفاق کریں گے۔ باب رفع الیدین عند الركوع کیا آپ اس اتفاق کریں گے۔ باب الجمعة فی الثریٰ آپ اس سے اتفاق کریں گے۔ (بلفظہ)

الجواب:

جناب قاضی صاحب نے یہ باتیں بھی اپنے حواریوں کو مطمئن کرنے کے لئے تحریر فرمائی ہیں۔ غور و فکر سے قطعاً کام نہیں لیا۔ اس لئے کہ اولاً تو امام بخاریؒ نے باب القراءة خلف الامام قائم ہی نہیں کیا۔ انہوں نے جو باب قائم کیا ہے وہ یہ ہے باب وجوب القرۃ للامام والمأموم فی الصلوات کلھا فی الحضر والسفر وما یجہر فیہا وما یمسک فیہا (ج ۱، ص ۱۰۴) امام بخاریؒ کی عبارت میں خلف الامام کا لفظ ہی نہیں ہے و ثانیاً اس دعویٰ کے اثبات کے لئے حضرت امام بخاریؒ نے آگے جو حدیثیں پیش کی ہیں ان میں کسی ایک کے اندر بھی خلف الامام اور مأموم کا لفظ مذکور نہیں ہے۔ یہاں ہم اس لئے حضرت امام بخاریؒ سے اتفاق نہیں کرتے کہ باب اور پیش کردہ احادیث میں قطعاً مطابقت نہیں ہے۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ خود امام بخاریؒ قراءۃ خلف الامام کے قائل نہیں ہیں۔ اس کی مفصل اور سیر حاصل بحث ہم نے احسن الکلام میں کر دی ہے۔ جس پر جناب قاضی صاحب کی تصدیق بھی موجود ہے۔ اسی طرح حضرت امام بخاریؒ نے باب الحجر بالآمین کا کوئی باب نہیں قائم کیا (آمین پر الف لام لانے کا مسئلہ تو جناب قاضی صاحب ہی بہتر

جانتے ہوں گے اور شاید یہاں ان کے نزدیک یہ مستحسن امر ہو) امام بخاریؒ نے ایک باب یہ قائم کیا ہے باب جہر الامام بالتأمين الخ (ج ۱، ص ۱۰۷) اور دوسرا باب یہ قائم کیا ہے باب جہر المأموم بالتأمين (ج ۱، ص ۱۰۸) اور آگے جو مرفوع حدیثیں دلیل کے طور پر پیش کی ہیں ان میں جہر کا کوئی لفظ موجود نہیں ہے۔ لہذا یہاں احادیث مرفوعہ کے باب سے مطابق نہ ہونے میں ناظرین کو اختلاف کی گنجائش ہے کیونکہ دعویٰ اور دلیل (یعنی ترجمۃ الباب اور احادیث) میں مطابقت نہیں ہے۔ اسی طرح امام بخاریؒ نے باب رفع الیدین عند الركوع کا کوئی باب قائم نہیں کیا انہوں نے جو باب قائم کیا ہے وہ یہ ہے باب رفع الیدین اذا کبر و اذا رکع و اذا رفع (ج ۱، ص ۱۰۲) اور پھر آگے انہوں نے اپنے اس دعویٰ کے اثبات پر مرفوع حدیث پیش کی ہے اور ہم حضرت امام بخاریؒ سے اس لئے اختلاف کرنے ہیں کہ صحیح ابوعوانہ اور مسند حمیدی میں صحیح سند کے ساتھ یہ حدیث موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ رکوع کے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے۔ نور الصباح وغیرہ میں اس کی مفصل بحث موجود ہے جو فاضل نصرۃ العلوم حضرت مولانا حافظ محمد حبیب اللہ صاحب نے تالیف کی ہے۔ اسی طرح امام بخاریؒ نے باب الجمعة فی القرى والمدن تو قائم کیا ہے (ج ۱، ص ۱۲۲) لیکن اس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ قریہ سے کیا مراد ہے۔ اگر مکہ مکرمہ، مصر، جواثی اور طائف وغیرہ کی طرح آبادی مراد ہے تو علی الرأس والعین ایسی آبادی میں جمعہ جائز ہے اور اگر بالکل معمولی آبادی مراد ہو جو چند گھروں پر مشتمل ہو تو امام بخاریؒ کے ساتھ ناظرین کو اسلئے اختلاف کی گنجائش ہے کہ آگے امام بخاریؒ نے جو دلائل پیش کیے ہیں وہ اس کی

تائید نہیں کرتے تو ایسے مقامات پر اتفاق نہ کرنے سے پھر یہ کیسے اور کیونکر ثابت ہوگا کہ ہر باب میں امام بخاریؒ کے ساتھ اختلاف کے لئے کمر باندھ لی جائے جیسا کہ جناب قاضی صاحب کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے۔

اہل قبور کو سلام کہنے کا جواب:

جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں اور صفحہ ۱۵۲ میں دلیل پیش کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ انی المقبرۃ فقال السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مردے سنتے ہیں۔ اس لئے کہ خطاب اس کو کیا جاتا ہے جو سنے، سبحان اللہ! ایک پورا باب حذف کر گئے۔ جناب ایک باب ہے نصب العین کا۔ وہ یہ کہ نہ مخاطب سنتا ہے اور نہ متکلم کا یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ مخاطب سن رہا ہے بلکہ کمال محبت اور پیار یا درد و فراق اور جدائی سے متکلم اس مخاطب کو یوں تصور اور خیال کر لیتا ہے کہ وہ میری آنکھوں کے سامنے ہے۔ ایک ماں کا بچہ مر جاتا ہے اس کو دفن کر آتے ہیں واپس گھر آتے ہیں تو اُس کی ماں کہہ رہی ہے اے میرے غمگسار بچے! اے میرے دکھ درد کے یار بچے! اے میری تکالیف میں میرا ساتھ دینے والے بچے اگر نبی ﷺ کے انتقال کے بعد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کہے یا ابتلا اجاب رباً دعاً یا ابتلا من جنة الفردوس مأواہ یا ابتلا الی جبرائیل تنعاه موصوف یہاں یہی فرمائیں گے سننا کر کہہ رہی ہیں..... الخ پھر آگے ایک صحابی کا قول الا یا رسول اللہ کنت رجائنا..... الخ نقل کیا ہے اور پھر آگے السلام علیک ایہا النبی کا

تذکرہ کیا ہے اور لکھتے ہیں۔ اگر وظیفہ تعبدی بنائیں تو مقصد نہیں پورا ہوتا انشاء الصلوٰۃ
اگر یہاں سے کہیں کہ آپ سن رہے ہیں تو شرک بنتا ہے۔ موصوف فرمائیں گے
فرشتے پہنچا دیتے ہیں..... الخ ﴿ص ۴۰، ۴۱﴾

الجواب:

محترم جناب قاضی صاحب نے یہ جتنی کاوش کی ہے بالکل بے سود ہے اولاً
اس لئے کہ کسی فن میں نصب العین کا مستقل باب تو ہے نہیں اور جو مسائل اس سلسلہ
میں موجود ہیں جن میں غائبانہ خطاب ہوتا ہے اور تصور کے طور پر دل میں مخاطب کو
حاضر سمجھتا ہے اس کے ہم ہرگز منکر نہیں ہیں بفضلہ تعالیٰ ہم نے اپنی کتاب تبرید
النواظر اور تفریح النواظر میں السلام علیک ایہا النبی اور ایسے ہی غائبانہ مخاطب کے
سلسلہ میں باحوالہ سیر حاصل بحث اس پر کی ہے۔ لہذا ہماری واضح تصریحات کی
موجودگی میں ہمیں نصب العین کے باب کا منکر قرار دینا خالص تعدی اور زری زیادتی
ہے۔

ثانیاً جناب قاضی صاحب نے نصب العین کے سمجھانے میں جتنی مثالیں
بیان کی ہیں یہ سب غائبانہ طور پر ہیں جو نصب العین کا مصداق ہیں۔ ان غیر متعلق
باتوں سے سلام اہل قبور کا جواب کیسے بنا جس میں زائر قبر پر حاضر ہو کر سنت کے
مطابق سلام کہتا ہے۔

ثالثاً اس حدیث سے سماع الموقیٰ پر استدلال ہم نے نہیں بلکہ اکابر نے کیا
ہے جن کی صریح عبارات سماع الموقیٰ میں جا بجا موجود ہیں جن کو قاضی صاحب سیون
آپ کی بوتل سمجھ کر پی گئے ہیں۔ چند حوالوں کی طرف ہم یہاں صرف اشارہ ہی کرتے

ہیں اور باقی حوالے اُسی کتاب میں ملاحظہ کر لیں؛

1..... حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ؛

قوله السلام عليكم..... الخ ظاهر حديث الباب وغيره كثير من الاحاديث يدل على سماع الموقى..... الخ۔

﴿العرف الشذی، ص ۳۵۳ سماع الموقی، ص ۱۸۲﴾

آنحضرت ﷺ کا السلام علیکم کہنا..... الخ اس باب کی یہ حدیث اور اس کے علاوہ بہت سی حدیثوں کا ظاہر اسی کو چاہتا ہے کہ مُردے سنتے ہیں۔

2..... حضرت نانوتویؒ تحریر فرماتے ہیں کہ؛

”..... اور رسول اللہ ﷺ نے باوجود اس کے سلام اہل قبور مسنون کر دیا

ہے۔ اگر استماع ممکن نہیں تو پھر یہ بیہودہ حرکت یعنی سلام اہل قبور ملحدوں کی زبان

درازی کے لئے کافی ہے“..... الخ۔ ﴿جمال قاسمی، ص ۸ سماع الموقی، ص ۱۶۲﴾

3..... حافظ ابن کثیرؒ اور حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ؛

فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل..... الخ ﴿تفسير ابن کثیر، ج ۳، ص ۴۳۸ و کتاب

الروح، ص ۴ سماع الموقی، ص ۱۵۴، ۱۵۹﴾

زیارت کنندہ کہے سلام ہو تم پر اے مومنوں کی بستی میں رہنے والو اور یہ اُن کو خطاب ہے جو سنتے اور جانتے ہیں۔

یہ اور اس قسم کی دیگر متعدد عبارتیں جناب قاضی صاحب ہضم کر گئے ہیں اور

جو بزرگ اس بڑھاپے میں ایک چھٹانک خالص گھی ہضم کر لے اُن کے لئے یہ خشک

حوالے ہضم کرنے میں کیا دیر لگتی ہے۔

الفقہ الاکبر کی عبارت کا جواب:

جناب قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں..... ”اور اسی صفحہ میں فقہ اکبر کی عبارت نقل کرتے ہیں۔ واعداۃ الروح الی العبد فی قبرہ حق انتہی۔ موصوف نے یہ نہیں بتایا کہ اس قبر سے مراد یہ گڑھا ہرگز نہیں بلکہ عالم برزخ ہے خلط ملط نہ کریں۔“ ﴿بلقظہ، ص ۴۶، ۴۷﴾

اور صفحہ ۳۷ و ۳۸ میں لکھتے ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ کے بندے کچھ تو انصاف کر یہ عذاب قبر کا مسئلہ ہے جس کی بحث علم کلام (علم عقائد) میں ہوتی ہے اور آپ کو یہ بھی نہیں معلوم کہ علم فقہ (کتاب فقہ) کے باب الجنائز میں قبر سے مراد یہ گڑھا جو کھودا جاتا ہے پھر دفن کر کے اوپر مٹی ڈالی جاتی ہے اور علم کلام میں قبر سے یہ گڑھا نہیں ہوتا جس کو دریا بُرد کیا جاتا ہے، مچھلیاں کھا جاتی ہیں جن کی لاشیں جلادی جاتی ہیں ان کو بھی عذاب قبر ہوتا ہے، پسلیاں آر پار ہوتی ہیں، ہتھوڑوں سے مارا جاتا ہے وغیرہ۔ وہاں اس گڑھے کا نشان بھی نہیں۔ بیشک اس گڑھے سے بھی گاہ بگاہ خرق عادت کے طور پر آواز آ جاتی ہے، جیسے نبی ﷺ کی خچر نے سُنی تو کوئی لیکن علم کلام میں جہاں عذاب قبر کی بحث ہوتی ہے اور جس علم کا یہ مسئلہ ہے وہاں قبر سے مراد یہ گڑھا نہیں لیتے بلکہ عالم برزخ مراد لیتے ہیں وہاں یہ سب کچھ ہوتا ہے۔ کیا آپ نے شرح عقائد خیالی، حاشیہ شرح عقائد نہیں پڑھے، نہیں دیکھے۔ آج تک ان کے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا وہاں کیا لکھا ہے؟ اور اگر پڑھے، دیکھے اور سمجھے ہیں تو آپ کی دیانت یہ اجازت دیتی

ہے کہ معاملے کو ایسا خلط ملط اور گڈمڈ کر کے پیش کریں کہ ناظرین کتاب یہ سمجھیں کہ یہ سب کچھ اسی گڑھے میں ہو رہا ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ (انتہی بلفظ)

الجواب:

جناب قاضی صاحب نے اس مضمون میں ایسی نکتی اور کمزور باتیں تحریر کی ہیں جن پر تعجب ہوتا ہے۔ اولاً اس لئے کہ یہ تفریق کہ حضرات فقہاء کرامؒ کے نزدیک قبر اس گڑھے کا نام ہے جس میں مردے کو دفن کیا جاتا ہے اور حضرات متکلمینؒ کے نزدیک قبر اس گڑھے کا نام ہی نہیں بلکہ صرف برزخ کا نام ہے خالص اختراعی تفریق ہے جو شیخ چلی کی کہانی سے بڑھ کر نہیں۔

ثانیاً جناب قاضی صاحب کی عبارت کا مطلب تو یہ نکلتا ہے کہ حضرات فقہاء کرامؒ کے نزدیک مردے کو دفن کے بعد گڑھے میں کچھ عرصہ رہتے ہیں، لیکن حضرات متکلمینؒ کے نزدیک دفن کے فوراً بعد ان کو جلا کر رکھ کر دیا جاتا ہے یا ان کو سمندر اور دریا بہا کر لے جاتا ہے۔ یا مچھلیاں فوراً ہڑپ کر جاتی ہیں اور اس گڑھے میں اس کا نام و نشان تک نہیں رہتا۔

ثالثاً حافظ ابن الہمامؒ اگر فتح القدر میں جو فقہ کی کتاب ہے لفظ قبر بولیں تو اس سے مراد وہ گڑھا ہوگا جس میں مردے کو دفن کیا جاتا ہے اور کچھ عرصہ وہ رہتا ہے اور وہی جب المساریہ میں جو علم کلام کی کتاب ہے یہ لفظ بولیں تو وہ گڑھا فوراً برزخ بن جائے گا اور مردہ سوختہ اور دریا برد ہو جائے گا یا اس کو مچھلیاں نگل جائیں گی۔ تعجب ہے کہ جناب قاضی صاحب کیا فرما رہے ہیں۔

رابعاً بفضلہ تعالیٰ ہم نے تسکین الصدور صفحہ ۸۱ تا ۸۳ میں قرآن کریم اور صحیح

احادیث سے قبر کا حقیقی معنی عرض کر دیا ہے کہ یہی گڑھا ہے اور پھر صفحہ ۸۲ تا ۸۵ میں قبر کا مجازی معنی ابرزخ یا حوالہ بیان کیا ہے جس میں ہم نے علامہ قرطبیؒ، جافظ ابن القیمؒ اور امام سیوطیؒ کے حوالوں سے اُن مردوں کے بارے جن کو جانور اور مچھلیاں کھا جائیں یا سوختے یا دریا بُرد ہو جائیں یا مصلوب وغیرہ ہوں، عذاب یا راحت قبر کا مطلب عرض کر دیا ہے وہاں ہی ملاحظہ کر لیا جائے۔

وخاصاً ہم نے تسکین الصدور میں صفحہ ۷۰ تا ۱۸۱- المسامرہ، المسایرہ، اصول الدین، التبصیر، الاقتصاد فی الاعتقاد، شرح عقائد، نبراس، الخیالی علامہ ابوہیثم علی الخیالی، عبدالحکیم علی الخیالی، تمہید الدوائی "علی العقائد العصدیہ وغیرہ علم کلام کی مشہور اور مستند کتابوں کے حوالے دیئے ہیں جن سے راحت اور عذاب کا ثبوت روح اور جسد عنصری دونوں کے لئے ثابت کیا گیا ہے اور یہ تمام حضرات بدن مادی اور عنصری کو ملحوظ رکھ کر باطل فرقوں کو جواب دیتے ہیں۔ جب بدن سے بدن مادی اور عنصری مراد ہو تو قبر سے یہی گڑھا مراد ہے جیسا کہ کسی بھی اہل علم پر یہ مخفی نہیں۔ راقم اشیم بفضلہ تعالیٰ شرح عقائد، مسامرہ اور خیالی وغیرہ پڑھا کر بوڑھا ہو گیا ہے اور تسکین الصدور میں حضرات فقہاء کرامؒ کی عبارات کے پہلو بہ پہلو حضرات متکلمینؒ کی ان ٹھوس اور صریح عبارتوں کے پیش نظر ہی محترم قاضی صاحب نے اپنا سابق نظریہ کہ تعلق روح بالجسم العنصری کا نام تک نہیں ملتا بلکہ روایات میں صراحۃً اس تعلق کی نفی ملتی ہے..... الخ بلفظہ مسالک العلماء، ص ۳۷ اور صفحہ ۳۰ میں لکھا ہے کہ تعلق روح بالجسد العنصری کا اشارہ تک بھی نہیں ملتا..... الخ ترک کر کے یہ اقرار کیا کہ اور فقہاء کرامؒ اور متکلمینؒ کے نزدیک یہ جسم خواہ ریزہ ریزہ ہو چکا ہو پھر بھی قبر کے عذاب

و ثواب اور تالم و تلذذ میں وہ روح کا شریک ہے۔ اور فتویٰ بھی فقہاء کرام کے قول پر دینا چاہئے..... الخ بلفظہ ﴿تسکین القلوب، ص ۴۷..... ونحوہ التعلیق الفصح علی مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۳۹﴾

اور یہ تسکین الصدور میں حضرات فقہاء کرام اور حضرات متکلمین کی واضح اور ٹھوس عبارات کا نتیجہ تھا کہ جناب قاضی صاحب نے اپنے سابق غلط نظریہ سے رجوع کر لیا جو علمی طور پر قابل قدر بات ہے۔ اگر ہم نے شرح عقائد اور خیالی وغیرہ نہ پڑھی اور نہ سمجھی اور نہ پڑھائی ہو تیں تو ان کی پیش کردہ صریح عبارات سے جناب قاضی صاحب کیونکر متاثر ہوتے اور اپنا باطل نظریہ کیوں چھوڑتے؟ اندریں حالات ان کا یہ طعنہ کہ یہ کتابیں ہم نے نہیں دیکھیں یا نہیں سمجھیں، نرے جذبات کا بخار ہے اور بس.....!

امام ابن عبدالبر کے حوالہ کا جواب:

جناب قاضی صاحب لکھتے ہیں اور صفحہ ۱۹۳ پر حافظ ابن عبدالبر کا حوالہ دیا کہ وہ یہ کہ اکثر کا یہی نظریہ ہے کہ مُردے سنتے ہیں۔ جناب کیوں نہ ہو جب ابن عبدالبر کا یہ نظریہ ہے کہ روح قبر کے پاس رہتی ہے اب یہ آپ فیصلہ کریں کہ قبر کے پاس کہنا بہتر ہے یا علیین جہنم میں، کَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْآبِرِ ادْفِیْ عَلَیْنِ۔ ﴿بلفظہ ص، ۴۹﴾

الجواب:

ہم نے سماع الموتی، ص ۱۹۲ تا ۱۹۵ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

کی کتاب احکام القرآن^۱ حزب خامس، ص ۱۰۴ تا ۱۰۶ کے حوالہ سے مفصل عبارات نقل کی ہیں جن میں یہ بات بھی تھی کہ امام ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ اکثر حضرات فی الجملہ سماع موتی کے قائل ہیں اور نیز لکھتے ہیں کہ اور اسی سے ان روایات میں جو حضرات صحابہ کرامؓ اور آنحضرت ﷺ سے مروی ہیں تو افاق پیدا ہو جاتا ہے اور ہمارے مشائخ (علماء دیوبند دامت برکاتہم) کا بھی یہی مختار ہے (وہ مختار مشائخنا) مگر ان تمام صریح اور واضح عبارات اور حوالوں کو جناب قاضی صاحب پی گئے ہیں اور صرف امام ابن عبد البرؒ کا نام لے کر ہی بات کو ٹرھا گئے ہیں۔

عند القبر سماع موتی کے صرف امام ابو عمر ابن عبد البرؒ ہی قائل نہیں کہ اتنی بات کہہ کر پیچھا چھڑا لیا جائے کہ چونکہ وہ روح کو قبر کے پاس مانتے ہیں اس لئے وہ سماع موتی کے قائل ہیں کیونکہ متعدد مرفوع احادیث سے سماع عند القبور ثابت ہے مثلاً آنحضرت ﷺ کا عند القبر صلوٰۃ و سلام کا سماع، مردوں کو السلام علیکم کہنا جو ظاہراً ان کے سماع پر دلال ہے اور حضرت ابن عباسؓ کی صحیح مرفوع حدیث کہ جب کوئی شخص کسی مسلمان بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے اور وہ اسے سلام کہتا ہے تو وہ سلام سنتا اور جواب دیتا ہے۔ یہ تمام احادیث صراحۃً سماع موتی پر دلال ہیں۔

ان تمام احادیث کی صحت پر سیر حاصل بحث سماع الموتی اور تسکین الصدور میں مذکور ہے جن کا بجز السلام علیکم کی حدیث کے جناب قاضی صاحب نے کوئی جواب نہیں دیا اور اس جواب کا حال بھی آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ حضرات صحابہ کرامؓ میں اگرچہ حضرت عائشہؓ سماع موتی کا انکار کرتی تھیں لیکن حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ:

وقد خالفها الجمهور في ذلك وقبلوا حديث ابن عمر
 لموافقته من رواه غيره عليه..... الخ ﴿فتح الباری، ج ۳، ص ۴۷۷﴾
 ”جمہور نے حضرت عائشہؓ کی مخالفت کی ہے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ
 کی روایت کو (جو دال علی السماع ہے) لیا ہے، کیونکہ دوسرے حضرات کی روایتیں ان
 کے موافق ہیں۔“

الحاصل امام ابن عبد البرؒ سماع کے مسئلہ میں متفرق نہیں ہیں۔ جمہور اہل اسلام
 ان کے موافق ہیں اور بڑی تفصیل کے ساتھ ہم نے ان کے حوالے کتاب سماع
 الموتی میں عرض کر دیے ہیں۔ علاوہ ازیں یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ کیا امام ابن
 عبد البرؒ ارواح کو قبور ہی کے پاس مانتے ہیں اور ان کا تعلق جنت علیین اور ملائعہ اعلیٰ سے
 نہیں تسلیم کرتے ہیں۔ صحیح بات یہ ہے کہ جیسا کہ دیگر جمہور اہل اسلام ارواح کا مستقر
 جنت علیین اور ملائعہ اعلیٰ یا جحیم تسلیم کرتے ہیں اور قبر کے ساتھ بھی ان کا تعلق مانتے
 ہیں۔ یہ نہیں کہ قبر کے پاس ہی ارواح کا مسکن اور گھر مانتے ہیں اسی طرح امام ابن
 عبد البرؒ بھی مانتے ہیں۔ چنانچہ حافظ ابن القیمؒ تحریر فرماتے ہیں کہ

وقد وافق ابو عمر رحمه الله تعالى على ان ارواح الشهداء
 في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على
 غيرهم كما علمنا النبي ﷺ ان نسلم عليهم و كما كانت
 الصحابة يسلمون على شهداء احد وقد ثبت ان ارواحهم في
 الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم ولا يضيق عطتك عن
 كون الروح في الملا الاعلى تسرح في الجنة حيث شاءت

وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتى ترد عليه السلام وللروح شأن آخر غير شأن البدن..... الخ

”امام ابو عمر بن عبد البر اس بات میں (جمہور سے) موافقت کرتے ہیں کہ شہداء کی ارواح جنت میں ہیں اور باوجود اس کے وہ فرماتے ہیں کہ شہداء کی قبور کے پاس انہیں سلام کہنا چاہئے جیسا کہ دوسرے لوگوں کو سلام کہا جاتا ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے ہمیں تعلیم دی ہے کہ ہم اہل قبور کو سلام کہیں اور جیسا کہ حضرات صحابہ کرام شہدائے اُحد کو سلام کہتے تھے۔ حالانکہ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ ان کی ارواح جنت میں ہیں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور تیرا باڑہ (جس میں اونٹ یا بھیڑ بکریاں باندھی جاتی ہیں۔ مراد یہاں دل ہے جس میں طرح طرح کے خیالات اور علوم جمع رہتے ہیں) اس سے تنگ نہ ہو کہ روح ملاً اعلیٰ میں ہوتے ہوئے بھی جنت میں جہاں چاہے سیر کر سکے ومعہذا قبر کے پاس سلام کہنے والے کے سلام کو سنے اور قریب ہو اور سلام کا جواب لوٹائے۔ کیونکہ روح کا معاملہ بدن کے معاملہ سے الگ اور جُدا ہے۔“

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام ابو عمر ابن عبد البر ارواح کا جنت، ملاً اعلیٰ اور قبور سب سے باقاعدہ تعلق تسلیم کرتے ہیں اور عند القبور سلام اور رد جواب کے قائل ہیں نہ جیسا کہ جناب قاضی صاحب سمجھے ہیں کہ امام ابن عبد البر اس لئے سماع موقی کے قائل ہیں کہ وہ ارواح کو صرف قبور کے پاس ہی مانتے ہیں اور دونوں باتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے جو جناب قاضی صاحب کو نظر نہیں آ رہا۔

قتلی بدر اور سماع موتی:

ہم نے کتاب سماع الموتی، ص ۲۱۱ تا ۲۲۳ میں مقتولین بدر کے بارے میں آنحضرت ﷺ کے ارشاد مانتہر باسمع لما اقول منہم۔۔۔ الحدیث کا کتب حدیث سے حوالہ دے کر آگے حضرت قتادہؓ کے قول کا باحوالہ رد کیا ہے جو کہتے ہیں کہ یہ سماع مقتولین بدر سے خاص تھا۔ پھر آگے ہم نے علامہ طیبیؒ، ملا علی نقاریؒ، امام نوویؒ حافظ ابن تیمیہؒ، امام علی بن عبد الکافی السبکیؒ، حضرت حاجی امداد اللہ صاحبؒ، امام قرطبیؒ، علامہ عبد العلیٰ بحر العلومؒ، حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلویؒ، علامہ آلوسیؒ اور علامہ داؤد بن سلیمان البغدادیؒ وغیرہم کے صریح حوالوں سے عبارات نقل کی ہیں کہ یہ سماع مقتولین بدر سے خاص نہ تھا بلکہ تمام موتی سے متعلق ہے لیکن جناب قاضی صاحب نے نہ تو ان میں سے کسی ایک عبارت کا حوالہ دیا ہے اور نہ ان واضح تر عبارات اور حوالوں میں سے کسی ایک کا جواب دیا ہے۔ اس تمام مدلل اور باحوالہ بحث کو ہڑپ کر گئے ہیں اور صرف اپنی رام کہانی سنانے پر اکتفا فرمائی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”اور صفحہ ۲۱۱ میں قتلی بدر کے متعلق جو حدیث ہے جن کو قلیب بدر میں ڈالا گیا تھا ذکر کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مانتہر باسمع لما اقول منہم ”نہیں تم بہتر سننے والے اس بات کو جو میں ان سے کہہ رہا ہوں یعنی یہ تم سے بھی زیادہ سن رہے ہیں۔ مولانا! دیانت سے کام لیں اور اللہ تعالیٰ سے ڈریں۔ کیا اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی اور مَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ اس سے

پہلے اتر نہیں چکی تھیں۔ پھر صحابہ کرامؓ نے ان کا کیا معنی سمجھا ہوا تھا؟ کیا ذہن نشین کیا ہوا تھا یہی جو آپ کرتے ہیں۔ ہرگز نہیں..... اگر یہی سمجھا ہوا تھا جو آپ محققانہ رنگ میں پیش کرتے ہیں تو صحابہؓ کا وہ ذہن وہ نظریہ کہاں سے بنا تھا جس کی بناء پر حضرت عمرؓ نے سوال کیا کہ حضرت آپ ان مردہ لاشوں کو کیا سنا تے ہیں؟ پھر دوسرے بدری صحابہ کرامؓ پاس کھڑے ہیں کسی ایک نے حضرت عمرؓ کو نہ ٹوکا کہ آپ کیا کہہ رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ سب کا نظریہ یہی تھا، سب اس سے متفق تھے کہ مردے نہیں سنتے۔ پھر آپ دیانت سے جواب دیں کہ نبی ﷺ نے اپنے جواب میں حضرت عمرؓ کے بیان کردہ کلیہ کو توڑا کہ مردے نہیں سنتے اور اس جگہ یہ کلیہ بیان کیا کہ مردے سنتے ہیں یا صرف قلب بدر والوں کے متعلق فرمایا کہ ما ائتم باسمع منهم۔ قانون کو نہیں توڑا قانون بحال رکھا کہ مردے نہیں سنتے صرف قلب بدر والوں کے متعلق فرمایا کہ ما ائتم باسمع منهم اور صرف ان کو مستثنیٰ کیا پھر جب کہ نبی ﷺ نے قانون اور کلیہ نہیں توڑا تو آپ کو کیا حق پہنچتا ہے کہ جس کلیہ اور قانون کو نبی ﷺ نے نہیں توڑا اور بحال رکھا اس کو آپ توڑیں اور اس جگہ خود ساخت من گھڑت کلیہ رکھیں کہ سب مردے سنتے ہیں۔ یہ حق آپ کو حاصل نہیں۔ اتہی بلفظہ ﴿صفحہ ۴۹، ۵۰﴾

الجواب:

محترم جناب قاضی صاحب نے یہاں جس دفع الوقتی سے کام لیا ہے وہ ایک نرا عجوبہ ہے اور ان کو کسی طرح سود مند نہیں ہے۔ اَوَّلًا اسلئے کہ واقعی اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِی وَغیر ہا اس مضمون کی آیات پہلے نازل ہو چکی تھیں لیکن ان میں نہ تو عدم سماع موتی کا کلیہ بیان ہوا ہے اور نہ قانون۔ ان آیات کو عدم سماع موتی کے

لئے کلیہ اور قانون بنانا جناب قاضی صاحب کی نری اختراع ہے۔ قانون اور کلیہ اہل لسان کے لئے بڑی واضح چیز ہوتی ہے۔ اگر ایسا ہی ہوتا تو حضرت عائشہؓ کے علاوہ باقی تمام صحابہ کرامؓ اور جمہور ائمہ اس قانون اور کلیہ کی کبھی مخالفت نہ کرتے اور سماع موقی کے کبھی قائل نہ ہوتے۔

ثانیاً اگرچہ منکرین سماع موقی نے اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ وَغَيْرِهَا آیات سے بزعم خویش عدم سماع موقی پر استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال قطعی نہیں ورنہ قائلین سماع موقی قطعی الدلالتہ معنی سے ہرگز ہرگز انکار نہ کرتے ورنہ کافر ہو جاتے اور اس کا کوئی بھی قائل نہیں بلکہ مولانا حقانیؒ کے قول کے مطابق ان آیات میں تو عدم سماع کا اشارہ تک بھی نہیں ہے ﴿تفسیر حقانی، ج ۶، ص ۳۱﴾ اور بقول حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ، ان تینوں آیتوں میں یہ بات قابل نظر ہے کہ ان میں کسی میں یہ نہیں فرمایا کہ مردے نہیں سن سکتے بلکہ تینوں آیتوں میں نفی اس کی گئی ہے کہ آپ نہیں سنا سکتے..... الخ ﴿معارف القرآن، ج ۶، ص ۵۹۰﴾۔ بڑی عجیب بات ہے کہ ان حضرات کے نزدیک تو ان آیات میں عدم سماع کا اشارہ تک بھی نہیں لیکن محترم جناب قاضی صاحب عدم سماع کو قانون اور کلیہ قرار دیتے ہیں۔

ثالثاً اگر عدم سماع موقی کا کوئی قانون اور کلیہ حضرات صحابہ کرامؓ کے اور خصوصاً حضرت عمرؓ کے ذہن میں ہوتا تو اس موقع پر ضرور وہ اس کا حوالہ دیتے کہ حضرت! قانون اور کلیہ تو عدم سماع ہے آپ اس کے خلاف کیوں کرتے ہیں؟ اور دیگر حضرات صحابہ کرامؓ جو بدری تھے اس موقع پر اس قانون اور کلیہ سے کبھی چپ نہ سادھ لیتے۔ اس سے یقیناً ثابت ہوا کہ حضرات صحابہ کرامؓ کے اذہان میں عدم سماع کا

کوئی قانون اور کلیہ نہ تھا اور اس کو قانون اور کلیہ کہنا من گھڑت اور ایجابِ بندہ ہے۔

رابعاً حضرت عمرؓ پہلے اس غلط فہمی میں مبتلا تھے کہ چونکہ یہ بے جان جسم ہیں اس لئے آپ ان سے کیسے خطاب کرتے ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے حضرت عمرؓ کی غلطی نکالی اور فرمایا کہ بخدا تم ان سے زیادہ نہیں سنتے یعنی یہ تم سے بھی زیادہ سنتے ہیں۔ عجیب بات ہے کہ جناب قاضی صاحب حضرت عمرؓ کی غلطی کو تو قانون اور کلیہ کا درجہ دیتے ہیں اور آنحضرت ﷺ کے حلفیہ اور صریح ارشاد کو جو قویٰ شکل میں ہے اس کو قانون اور کلیہ بنانے پر آمادہ نہیں۔ حالانکہ اصول حدیث کی رو سے آپ کا قول امت کے لئے قانون کا درجہ رکھتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ حضرت آپ مجھے اپنے نفس کے علاوہ باقی سب سے زیادہ محبوب ہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ بخدا جب تک کہ تو مجھے اپنے نفس سے بھی زیادہ محبوب نہ سمجھے بات نہیں بنتی۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا بخدا آپ مجھے اپنے نفس سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ آپ نے فرمایا الآن یا عمرؓ (بخاری، ج ۲، ص ۹۸۱) یعنی عمرؓ اب بات بنی۔ جیسے اس مقام میں حضرت عمرؓ کی غلط رائے کی اصلاح ہوئی یہاں بھی ہوئی۔ حیرت ہے کہ جناب قاضی صاحب حضرات صحابہ کرامؓ اور خصوصاً حضرت عمرؓ کے ذہن اور سابق غلط نظریہ کو تو لیتے ہیں کہ کیا بنا ہوا تھا لیکن آنحضرت ﷺ کے نظریہ اور ذہن اور صریح ارشاد کو ملحوظ نہیں رکھتے کہ کیا تھا؟

الحاصل آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد کے بعد حضرت عمرؓ اور باقی بدری صحابہ کرامؓ کا یہ ذہن اور نظریہ بن گیا کہ مردے سنتے ہیں اور اسی کو جمہور امت نے لیا ہے اور حدیث ما اتهم باسمع لما اقول منهم سے باقاعدہ استدلال کیا ہے۔

مسئلہ توسل و استشفاع عند القبر :

ہم نے سماع الموقی، ص ۱۱۶ تا ۱۲۰ میں آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک کے پاس حاضر ہو کر طلب شفاعت اور توسل کا ٹھوس اور صریح حوالوں سے اثبات کیا ہے جس میں حضرت عمرؓ کا حکم اور دیگر حضرات صحابہ کرامؓ کا اتفاق مروی ہے۔ اس سلسلہ میں جناب قاضی صاحب فرماتے ہیں :

پھر صفحہ ۱۱۶ پر ایک اعرابی کا قصہ نقل کیا اہل قولہ اس پر موصوف نے بڑا زور لگایا کہ اسے صحابہ کرامؓ کی تائید حاصل اور صحابہ کرامؓ اور حضرت عمرؓ کا اس سے اتفاق ہے..... اہل آخر ما قال..... سو گزارش ہے کہ اگر یہ ہے تو علی الرأس والعین۔ لیکن یہ کہ حضرت عمرؓ اور صحابہ کرامؓ نے اس کو معمول بنایا اور اکثریت نے استفسار کے لئے یہی طریقہ اختیار کیا کہ آنحضرت ﷺ کی قبر پر جا کر بارش کے لئے دعا کی درخواست کریں کلا و حاشا، ہرگز ایسا نہیں۔ حضرت امیر عمرؓ اور صحابہ کرامؓ کا عمل مستمر اور طریق کار یہ تھا جو مشکوٰۃ، صفحہ ۱۳۲ بحوالہ بخاری لکھا ہے۔ عن انس ان عمر بن الخطاب کان اذا فحطوا..... الحدیث (حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں) موصوف کو چاہئے کہ لفظ کان اذا فحطوا استسقی کو غور سے دیکھ لے کہ یہ استمرار بنتا ہے یا نہیں۔ اب حیرانی ہے کہ موصوف اس قصہ سے اغماض کیوں کر گئے۔ شاید اس لئے کہ اس سے موصوف کے ایک اور نظریہ مبارک پر زور پڑتی ہے۔ اس لئے کہ اگر نبی ﷺ مدینہ منورہ روضہ خضراء میں زندہ بحیات دنیویہ ہیں تو پھر عباسؓ کو لانے کی کیا ضرورت ہے۔ روضہ خضراء کے پاس کھڑے ہو کر کہہ دیں

اللهم تتوسل بنبيك فاسقنا ۔

بے خودی بے سبب نہیں حافظ
کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

(بلفظ، ص ۲۶، ۲۷)

الجواب:

جناب قاضی صاحب کی یہ عبارت اس لحاظ سے قابل داد اور باعثِ صد تحسین ہے کہ انہوں نے حضرت بلال بن الحارث المزنی کا بسند صحیح یہ واقعہ علی الرءس والعین تسلیم کر لیا ہے جس کو خلیفہ راشد حضرت عمرؓ اور دیگر حضرات صحابہ کرامؓ کی تائید اور تصدیق حاصل ہے اور اپنی جماعت کے بعض ضدی اور متعصب ساتھیوں کی کہ میں نہ مانوں کی رٹ سے گریز کیا ہے اور علماء کی یہی شان ہونی چاہئے کہ صحیح بات کو تسلیم کر لیں اور دوسرے لوگوں کی اَلِدِّیْنِ اَلنَّصِیْحَہ کے پیش نظر ان کی غلطیوں کی علمی اور تحقیقی لحاظ سے اصلاح کی کوشش کریں تاکہ دارین کی سعادت حاصل ہو لیکن تسلیم کے ساتھ ساتھ جو باتیں انہوں نے تحریر فرمائی ہیں وہ کافی حد تک قابلِ توجہ ہیں۔

اَوَّلًا اس لئے کہ ہم نے یہ نہیں کہا کہ اس طریق کو ایسا معمول بنالیا جائے کہ اس کے بغیر کسی اور طریق سے دُعا نہ کی جائے۔ ہم نے تو مؤلف ندائے حق کے اس باطل دعویٰ کی تردید کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ بس اب ہم آسانی سے کہہ سکتے ہیں کہ جتنی کتابوں میں (مثلاً نور الایضاح، فتح القدیر، فتاویٰ عالمگیری رسائل الارکان البحر العلوم، وفاء الوفاء، طحاوی، لباب المناسک، المسلک المتقسط، کتاب الاذکار للنووی، الایضاح فی مناسک الحج لہ شرح شفا مولا علی بن القاری، فتاویٰ رشیدیہ اور زبدۃ

المناسک وغیرہ وغیرہ کتابیں جن میں یہ مسئلہ درج ہے اور ان کی عبارتیں ہم نے تسکین الصدور میں باحوالہ درج کر دی ہیں۔ (صغیر) یہ مسئلہ قبر پر حضورؐ سے دُعاء استغفار استشفاع کا جو معتبر کتب میں لکھا جا چکا ہے وہ باغیوں کا لکھا ہوا ہے اور بس ﴿اٰتٰی بِلَفْظِ..... نَدَآءِ حَقٍّ﴾ ص ۳۱۱ اور نیز لکھتے ہیں کہ اب اگر قبر کے پاس جا کر صلحاء صدیقین اور انبیاء کو پکارنا اور ان کا شفعائنا عند اللہ ہونا محقق اور ثابت ہوتا اور یہ اعتقاد شرک نہ ہوتا تو خدا تعالیٰ استثناء فرمادیتے... الخ ﴿نَدَآءِ حَقٍّ﴾ صفحہ ۲۹۹ گویا مؤلف ندائے حق کے باطل نظریہ سے یہ تمام مصنفین مشرک اور معلم شرک تھے اور ان تمام معتبر کتابوں میں باغیوں نے گھس کر ہیرا پھیری کر دی ہے۔ معاذ اللہ تعالیٰ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ علم، تحقیق اور دیانت شاید اسی کا نام ہے۔

قارئین کرام! خود انصاف اور غور سے ملاحظہ کریں کہ جناب قاضی صاحب نے مؤلف ندائے حق اور اس غلط نظریہ میں ان کے حامیوں کے خلاف ایک لفظ بھی زبان سے نہیں نکالا اور نہ ان کو روکا ٹوکا ہے اور نہ انہیں کوئی نصیحت ہی فرمائی ہے کہ غلو سے باز آ جاؤ۔ اور کوئی کتاب اور رسالہ ان کے خلاف نہیں لکھا لیکن تسکین الصدور اور سماع الموتیٰ میں واضح ٹھوس اور مدلل حوالوں کو رد کرنے کا ادھار کھائے بیٹھے ہیں اور ان کے پیچھے لٹھ لئے پھرتے ہیں۔ کیا یہ قول کہ بے خودی بے سبب نہیں غالب ان پر چسپاں نہیں ہوتا۔

ثانیاً بفضلہ تعالیٰ ہم نے حضرت انسؓ کی حدیث اننا تو سئل الیک..... الحدیث کی مفصل باحوالہ بحث تسکین الصدور، ص ۳۱۲ تا ۳۱۷ میں کر دی ہے جس کا کوئی جواب تا ہنوز ہمیں نہیں ملا۔ اس کتاب میں جناب قاضی صاحب اس

بحث کو ملحوظ فرمائیں اور ہم نے اس سے قطعاً غماض نہیں کیا جیسا کہ قاضی صاحب کا ہم پر بے بنیاد الزام ہے اور ہم آنحضرت ﷺ کی جس حیات کے قائل ہیں جس کی بحث پہلے گزر چکی ہے اس پر اس حدیث سے کوئی زد نہیں پڑتی اور نہ ہمارا کوئی نظریہ باطل ہے اور نہ باطل ہوتا ہے۔ یہ جناب قاضی صاحب کا صرف شیخ چلی کا پلاؤ ہے۔

ثالثاً جناب قاضی صاحب نے میزان الصرف وغیرہ میں یہ قاعدہ پڑھا ہے کہ حرف کَانَ جب ماضی پر داخل ہو تو ماضی استمراری بن جاتی ہے۔ اس سے آپ یہ سمجھے کہ ہمیشہ لفظ کَانَ استمراری کا فائدہ دیتا ہے اور یہ قاعدہ کلیہ بن جاتا ہے۔ حالانکہ جناب قاضی صاحب کو بھی بخوبی معلوم ہے کہ جس قاعدہ کو کلیہ کہا جاتا ہے وہ بھی اکثر یہ ہی ہوتا ہے۔ قاعدہ کلیہ صرف یہ ہے..... اَنْ لَا كَلِيَّةٌ۔ امام نوویؒ ایک مقام پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ولا تغتر بقولها كان يصلي فان المختار الذي عليه الاكثر والمحققون من الاصوليين ان لفظة كان لا يلزم منها الدوام ولا التكرار وانما هي فعل ماضٍ يدل على وقوعه مرة فان دل دليل على التكرار عمل به والا فلا تقتضيه بوضعها..... ۱۵۱ (نووی شرح مسلم، ج ۱، ص ۲۵۴)

”کہ تم حضرت عائشہؓ کے قول کَانَ یصلی سے استمرار کا دھوکا نہ کھانا اس لئے کہ جو بات اکثر محقق اصولیوں کے نزدیک مختار ہے وہ یہ ہے کہ حرف کَانَ سے دوام اور تکرار لازم نہیں آتا۔ یہ فعل ماضی ہے صرف ایک دفعہ کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کوئی (خارجی) دلیل تکرار پر دلالت کرے تو اس پر عمل کیا جائے گا ورنہ

لفظ "كَانَ" اپنی وضع کے لحاظ سے تکرار و دوام کو نہیں چاہتا۔

محترم جناب قاضی صاحب سے گزارش ہے کہ وہ اس قاعدہ پر بھی ٹھنڈے دل سے غور فرمائیں۔ اس لحاظ سے اگر حضرت عمرؓ کے زمانہ قحط سالی میں ایک دفعہ بھی اس حدیث پر عمل ہوا ہو تو کافی ہے۔ استمرار لازم نہیں آتا اور اس کیساتھ حضرت بلالؓ بن الحارث کے واقعہ کو بھی جو خلیفہ راشد اور دیگر صحابہ کرامؓ کا مصدقہ ہے اور صحیح سند سے ثابت ہے، ملحوظ رکھیں۔ محض اعرابی کا قصہ کہہ کر نظر انداز نہ کر دیں کیونکہ جمہور امت کا حج کے موقع پر استشفاع عند القبر پر اتفاق اور تعامل رہا ہے اور اب بھی ہے اور دلائل واضح سے ثابت ہے کہ مجموعی لحاظ سے آنحضرت ﷺ کی امت کبھی گمراہی پر جمع نہیں ہوئی اور نہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کا محافظ ہے۔

دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے تمام مسلمانوں کو قرآن و سنت اور سلف صالحین کے دامن سے وابستہ رکھے اور تشقت و افتراق اور تحرب و تعصب سے محفوظ رکھے اور اعجاب کل ذی دای برأیہ اور ذاتی انا سے بالاتر رکھے اور بزرگوں کے ادب و احترام کا ذوق و شوق مزید بڑھائے اور انفرادیت سے بچائے۔ آمین ثم آمین!

وَعَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِهِ خَيْرَ خَلْقِهِ وَعَلَى آلِهِ

وَأَصْحَابِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَجَمِيعِ مُتَبِعِيهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ

آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ۔

۹- رجب ۱۴۰۳ھ
۲۳- اپریل ۱۹۸۳ء
احقر ابوالزاہد محمد سرفراز..... خطیب جامع مسجد گلکھڑ
وصدر مدرس مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

مکتبہ صفدریہ نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ کی مطبوعات

ازالۃ الريب مسئلہ غیب پر مدلل بحث علیٰ ختم	الکلام المفید مسئلہ تقلید پر مدلل بحث	تسکین الصدور مسئلہ حیات النبی پر مدلل بحث علیٰ ختم	احسن الکلام مسئلہ فاتحہ خلف الامام کی مدلل بحث علیٰ ختم	خزائن السنن تقریر ترمذی طبع سوم
ارشاد الشیعہ شیعہ نظریات کا مدلل جواب	طائفہ منصورہ نہات پانڈے کے کردہ کی علامت	احسان الباری بخاری شریف کی ابتدائی اسماں	آنکھوں کی ٹھنڈک مسئلہ حاضر و ناظر پر مدلل بحث	راہ سنت رد بدعات پر لا جواب کتاب
دل کا سرور مسئلہ غفلت کی مدلل بحث	گلدستہ توحید مسئلہ توحید کی وضاحت	تبلیغ اسلام ضروریات دین پر مختصر بحث	عبارات اکابر اکابر علماء دین کی عبارات پر اعتراضات کے جوابات	درو و شریف پڑھنے کا شرعی طریقہ
مسئلہ قربانی قربانی کی فضیلت اور ایما قربانی پر مدلل بحث	چراغ کی روشنی معارض النبی کے بارہ میں قادیانی وغیرہ کے اعتراضات کے جوابات	ینابیع غیر مقلد عالم مولانا غلام رسول کے رسالہ تراویح کا اردو ترجمہ	بانی دارالعلوم دیوبند مولانا محمد قاسم دہلوی کے حالات ذکر اہل ایمان پر اعتراضات کے جوابات	راہ ہدایت کرامات و معجزات کے بارہ میں صحیح عقیدہ کی وضاحت
توضیح المرام فی نزول کتاب علیہ السلام	حلیۃ المسلمین داڑھی کا مسئلہ	اتمام البہان رد توحیح الیلان	المسلک المنصور	مقالہ ختم نبوت قرآن و سنت کی روشنی میں
الکلام الحادی معارف کیلئے زکوٰۃ وغیرہ لیجے کی مدلل بحث	باب جنت نہایت راہ جنت	تنقید متین بر تفسیر تہذیب الدین	ملا علی قاری اور مسئلہ علم غیب و حاضر و ناظر	شوق حدیث حجیت حدیث پر مدلل بحث
اظہار العیب بجواب اثبات علم الغیب	الشہاب المبین بجواب الشہاب الثاقب	عمدۃ الاثبات تین طلاقوں کا مسئلہ	چہل مسئلہ حضرات یریلویہ	تفریح الخواطر بجواب تنویر الخواطر
شوق جہاد	عکم الذکر بالجہر	صرف ایک اسلام	مقالہ حقیقہ	چالیس دعائیں
اخفاء الذکر ذکر آہستہ کرنا چاہیے	مولانا ارشاد الحق اثری کا مجدوبانہ و اوپلا	مرزائی کا جنازہ اور مسلمان	انکار حدیث کے نتائج منکرین حدیث کا رد	اطیب الکلام ملخص احسن الکلام

غیر مقلدین کے متضاد فتوے	امام ابو حنیفہ کا عادلانہ دفاع	حمیدیہ فیہما علیہ کی کتاب ترجمہ کیا اردو ترجمہ	جنت کے نظام علامہ ابن قیم کی کتاب مادی الارواح کا اردو ترجمہ	خزائن السنن جلد دوم کتاب البیوع	مطبوعات عمر اکادمی
مردہ قضاے عمری بدعت ہے	الدروس الواضحة فی شرح الکافیہ	تین طلاقوں کے مسئلہ پر مقالہ کا جواب مقالہ	شیخ کی جانب سے الہیہ کے مکتوبہ اعتراضات کے جوابات وضو کا مستنون طریقہ	بخاری شریف غیر مقلدین کی نظر میں	ایضاح سنت بجواب مصابیح سنت